

المؤثر

مجلة ثقافية عربية

تحت إشراف وزارة الثقافة بدمشق

المجلد الثاني والثلاثون

العدد الأول ٢٠٠٥ م - ١٤٢٦ هـ

رئيس التحرير

د. محمد شمس الدين الخرجي

شعبة التحرير

د. نور الدين

د. هادي شوكيت بهنام

محرر التحرير

محمود الظاهر

الهيئة الاستشارية

د. خديجة الحديدي

د. كمال مظهر

د. فائز دلك

د. داود سلوم

د. مالك الخطابي

د. يونس أحمد السامرائي

الاستاذ حسن عريبي

التصحيح اللغوي

سليم سلمان

نجلة محمد

الإشراف الفني والتصميم

جنان عدنان العامري

عنوان المراسلة

دار الشؤون الثقافية العامة

الرياض

ص. ب. ١٢٢٢٠٠٠

جمهورية العراق

هاتف: ٤٤٦٠٤٤

فاكس: ٤٤٨٧٦٠

الأسعار

العدد ٥٠٠ دينار، الأردن

ديناران، الإمارات ٢٠٠ درهم

اليمن: ٢٠ ريال، مصر: ٢ جنيهات

ليبيا: ٢ دينار، الجزائر: ٦٠ دينار

تونس: ديناران، المغرب: ٢٠

درهم

المشاركة السنوية

٥ دولارات في الإفطار العربية

في دول العالم الأخرى

نولارا

واردة ((المورد)) د. محمد حسين الأعرجي ٤

ثقافة الشاعر العباسي الشعرية د. يونس السامرائي ٨٤-٨٤
دراسة تتابع الوحدات

الصوتية عند ابن جني د. عبد النعمان ناصر ٢٧-١٩
علم الملاحة البحرية

عند العرب وقياساتها د. صبري فارس الهيتي ٢٥-٢٨
الشاعر العربي القديم بين

جهوده ورواة شعره د. زكي ذاكر العاني ٤٦-٣٦
مظاهر اللحن الخفي عند

علماء التجويد حفي عبد الرزاق لطيف ٥٨-٤٧

شعر يوسف بن لؤلؤ الذهبي -
القسم الاول تحقيق عباس هاني الجراخ ٧٥-٥٩

قرى ريف الموصل
مستدرك على معجم البلدان يوسف الطوني ٩٨-٧٦

الكتب المحققة من مصنفات وترجمات
العالم الحكيم حنين بن اسحاق فؤاد قرانجي ١٠٤-٩٩

الانثري وكتابه الايضاح
والدستور د. محمود الحاج قاسم ١١٦-١٠٥

الفصيح وشروحه د. عبد الكريم عوفي ١٢٣-١١٧

اذ يتحدث محب كبير
علي جواد الطاهر .. مقاليا ١٩٩٦ م قاسم عبد الامير عجام ١٤١-١٣٤

ما لذ وطاب عرض : نجلة محمد مجيد ١٦٠-١٥٩

واردة ((المورد))

بغداد متعبة بالاحتلال .
و"المورد" منهكة بالإهمال .
وتشاء وزارة الثقافة الموقرة أن تكلفك برئاسة تحريرها ، وترى أنت أن تستجيب حبا بالمجلة ، ووسيلة من وسائل تجديد الصلة ، بمثقضي بلدك ، أو تواصل مع حيل منهم لاتعرفه ، ولايعرفك بعد أن اغتربت عن وطنك ستة وعشرين عاما ، وشهرين ، وتسعة أيام .
وأذا ماذا تصنع ؟
تقرأ بل قل : تتصفح ما تيسر لك من أعداد صدرت أثناء سني غربتك ، وترصد الموضوعات والأسماء ساكتا سكوت العارف الذي لا يريد ان يبوح بما يعرف .
ويلفت الأمر نظرك ، وتحسن الظن فتقول فيما بينك وبين نفسك : لعله لم يكن في تلك المرحلة سوى هؤلاء من باحثين في العراق ، وعليك التثبت من الظن فماذا تفعل ؟
ترجع إلى السجل الذي تقيد فيه البحوث الواردة وهو في الحق دقيق تنظر ما ورد إلى المجلة من بحوث ولم تنشر في عدد من أعدادها .
وتفاجأ أن هناك من هذه البحوث ما ورد منذ ما يقرب من ربع قرن ، وأحيل إلى خبير ، فأوصى بنشره ، ولم ينشر حتى اليوم ، ومنها ما لم يحل إلى خبير أصلا ، فماذا يعني هذا ؟
يعني أن يلفت نظرك مسألة ثانية أن طائفة من الباحثين كانوا هم أنفسهم خبراء تقويم البحوث ، وكانوا أنفسهم يؤلفون حياة المجلة الاستشارية ، وكانوا هم أيضا كتابها ، ولكنك لن تجد بين أسمائهم أساتذة أجلاء مثل : الدكتور مهدي المزمعي ، والدكتور علي جواد الطاهر ، والأستاذ محمد بهجت الأثري ، والأستاذ طه باقر ، والدكتور رزوق فرح رزوق ، والأستاذ إبراهيم حرج ألوانلي ، والدكتور داود سلوم ، وسواهم عشرات ، لم تجد لأنهم لم يكونوا على دين الملك ، ولأنهم لم يداهنوا ، وويل لمن كفره النمرود .
لا أقول هذا تشهيرا بأحد ، فقد نشر بعضهم بحوثا نفيسة ، ولكن كان من المضحك المبكي أن تفصل في بعض نصوصهم ساحات القضاء العراقي !
نعم ، لا أقول هذا تشهيرا بأحد ، ولكنني أردت أن أدعو كل أستاذ كان قد أرسل إلى المجلة بحثا ، أو نصا محققا ، ووقع بين أيدي أولئك الأساتذة ان يتفضل ببلاغنا على عنوان "المورد" إن كان قد نشر ما أرسله إلينا في مجلة أخرى ، أو كتاب ، أو أنه رزق صبر أيوب فظل ينتظر أن نشره ، وسيكون كل ما قد ورد إلى "المورد" - ولم ينشر - محل اهتمامنا ، وسيكون كل الباحثين الأفاضل محل تقديرنا .
وسيكون شعارنا أن تكون روافد "المورد" من كل لون شرط أن يكون الرافد صافيا نقيا ، وأن لا ننظر إلى منبع الرافد ، ولا إلى دينه ، ولا إلى مذهبه ، ولا إلى قوميته أو جنسيته أو تخصصه ما بقي في التراث .
على أن من المهم - كما أظن - أن يعالج التراث بما يخدم حياتنا المعاصرة ، وإلا فإننا لسنا من هواة نبش القبور ، فإذا وفقنا إلى ذلك فسيكون أبو علي البصير قد نظر من سجن الغيب إلى مجلتنا يوم قال :
يزدحم الناس على بابه و "المورد" العذب كثير الزحام

رئيس التحرير



ثقافة الشاعر العباسي الشعرية

د. يونس احمد السامرائي
كلية الآداب - جامعة بغداد

عناصر الثقافة العربية الاسلامية كثيرة ومتشعبة، وتنحل هذه العناصر الى النحو واللغة والفقه والغريب والخبار والانساب، وعلم الكلام والفلسفة والشعر، وتختلف ثقافة الادباء والعلماء والشعراء بحسب ما يتيسر لهم من الحصول على هذه العناصر او اغلبها، او بما يتوافر لهم من العلماء الذين اقتصوا بنوع من هذه العناصر او اكثر.

واشارت كتب الادب واللغة والتاريخ الى ما كان يأخذ به الطلبة من هذه العلوم والمعارف، وقلما تخلو ترجمة واحد من

الادباء والعلماء والشعراء من الاشارة الى ما كان يحسنه من هذه العناصر، لانها تعد اسسا متينة تقوم عليها صناعة الانسان من ادب وعلم وشعر فكلما كانت هذه العناصر كثيرة لدى المتعلم انعكست آثارها الجيدة على صناعته.

والذي يغنيانا من عناصر هذه الثقافة هو الشعر في العصر العباسي الذي يعد اطول العصور الادبية زمنا، واكثرها تقدما وتفننا وحضارة؛ ولانه العصر الذي نبغ فيه من الشعراء الكبار الذين لا يطاقولهم شاعر في عصر آخر!

ان اهمية الشعر بالقياس الى الفنون الادبية كبيرة، لا يمكن مقارنتها بأي فن ادبي اخر. فقد كان من اهميته ان اعتبره^(١) العرب ديوانهم الذي سجلوا فيه مآثرهم ومفاخرهم، وخبارهم واياهم، وكان لأهميته العظيمة في نفوسهم ان كان احتفالهم بظهور شاعر فيهم لا يعد له احتفاله بظهور اي اديب آخر. لان الشاعر يذب عن اعراضهم ويدرا عنهم سهام اعدائهم فهو بالنسبة اليهم كالبطل الذي يحامي عنهم ويحميهم من اعتداء كل من تسول له نفسه التعرض بهم او النيل

منهم:

ويبدو ان ثقافة الشاعر العربي الوحيدة قبل العصر العباسي كانت الشعر وان الرواية او الحفظ كانت الوسيلة المهمة او الناجعة لمن يستغنى ان يكون شاعرا جاء في العمدة في الشعراء الفحل: (ولياخذ نفسه بحفظ الشعر والخبر ومعرفة النسب وايام العرب، وسئل روبة بن العجاج عن الفحل من الشعراء فقال: هو الراوية، يريد انه اذا روى استنحل. وقال الاصمعي: لا يصير الشاعر في قريض الشعر فحلا حتى يروي اشعار العرب ويسمع الاخبار) (1) ولهذا جهد غير واحد من الشعراء ان يكون راوية لشاعر اخر حتى تكونت سلسلة من هذه الروايات، فكان امرؤ القيس راوية ابي دواد الايادي (2)، وكثير راوية جميل، وجميل راوية هذبة بن خرشم، وهذبة راوية الحطيئة، والحطيئة راوية زهير وابنه (3). كما كان زهير راوية اوس بن حجر، والفرزدق كان يروي للحطيئة كثيرا (4).

ولعل ما يشبه هذا النوع من الرواية ما قيل عن بيوتات الشعر من العصر العباسي وما قبله فقد جاء عن المبرد قوله: (كان يقال: اعرق الناس في الشعر آل حسان فانهم معتدون ستة في نسق كلهم شاعر، وهم.. حتى جاء آل ابي حفصة، وتوارتوا الشعر كابرا عن كابر وتناسق منهم عشرة على الولاء مشكورون بالشعر انشدوا الخلفاء واخذوا الجوائز) (5). وقال دعبيل بن آل بني امية: ان هذا البيت اهل شعر، وان محمد بن ابي امية، وابنه عبد الله بن ابي امية، وابنه العباس بن ابي امية، وابن ابيه محمد بن علي بن عبد الله بن ابي امية وهو ابو حشيشة كلهم شعراء، واشهرهم عبد الله بن ابي امية (6).

اما مصادر الثقافة الشعرية في العصر العباسي فكانت كثيرة ومتشعبة منها: الاخذ عن الشعراء ورواية شعرهم والتلمذة لهم، ووردت اخبار في هذا الشأن: فقد كان سلم الخاسر راوية بشار وتلميذه وصنيعة: (عنه اخذ ومن بحره اعترف وعلى مذهبه ونمطه قال الشعر) (7). ومن رواة بشار ايضا يحيى بن الجون العبداني (8). ونسب الى ابن الجون قوله: (نحن حكاة الشعر في الجاهلية والاسلام ونحن اعلم الناس به: اعشى بني قيس بن ثعلبة استاذ الشعراء في الجاهلية وجريير بن الخطفى استاذهم في

الاسلام) (9). وكان والبة بن الحباب استاذ ابي نواس، وعنه اخذ ومنه اقتبس (10). وكان مسلم بن الوليد استاذ دعبيل وعنه اخذ ومن بحره استقى (11). كما ذكر ان لمسلم رواة اخرين (12)، وكثيرا ما كان البحري يعترف بفضل ابي تمام عليه، ويعدده استاذه في هذا الفن، عنه اخذ وعلى هديه ونمطه سيار (13)، وكان غير البحري من الشعراء يقر باستاذية ابي تمام حين يضمهم مجلس، فقد جاء عن احد الكتاب قوله: (كان ابراهيم بن الفرج البسندتيحي الشاعر يجيئنا كثيرا، وكان اعلم الناس بالشعر، ويجيئنا البحري وعلي بن العباس الروحي، وكانوا اذا ذكروا ابا تمام عظموه ورفعوا مقداره في الشعر حتى يقدموه على اكثر الشعراء، كل يقر باستاذيته وانه منه تعلم، وهؤلاء اعلم اهل زمانهم بالشعر واشعر من بقي) (14).

وكان لأولئك الاساتذة طرائق في كيفية تعليم من يتلمذون عليهم معاناة الشعر ونظمه فقد روى ان خلفا الاحمر كان استاذ ابي نواس (فاستأذنه هذا في نظم الشعر فقال له لا اذن لك في عمل الشعر الا ان تحفظ الف مقطوعة للعرب مابين ارجوزة وقصيدة ومقطوعة، فغاب عنه مدة وحضر اليه، فقال له: قد حفظتها، فقال: انشدها، فانشدها اكثرها في عدة ايام، ثم سألته ان يأذن له في نظم الشعر، فقال له: لا اذن الا ان تنسى هذه الالف ارجوزة، كأنك لم تحفظها، فقال له: هذا امر يصعب علي، فاني قد اتقنت حفظها، فقال له: لا اذن لك الا ان تنساها، فذهب الى بعض الاديرة وخلا بنفسه، واقام مدة حتى نسيها، ثم حضر، فقال: قد نسيتهما حتى كان لم اكن حفظتها قط، فقال له: الآن ننظم الشعر) (15).

وروى ان دعبلا (كان لا يزال يقول الشعر فيعرضه على مسلم فيقول له: اياك ان تكون اول ما يظهر لك ساقطا فتعرف به، ثم لو قلت كل شيء جيدا كان الاول اشهر عنك، وكنت به لاتزال تعير به، وبقي دعبيل متعصبا لمسلم ماثلا اليه معترفا باستاذيته..) (16).

وروى ان ابا تمام اوصى البحري وصية مهمة ذكر فيها كيفية نظم الشعر والوقت المناسب لذلك والمعاني التي ينبغي ان تحتوي عليها الفنون الشعرية جاء فيها: (قال الوليد بن عبيد البحري:

كنت في حدثاتي اروم الشعر، وكنت ارجع فيه الى طبع، ولم اكن اقف على تسهيل مأخذه، ووجوه اقتضابه، حتى فصدت ابا تمام، وانقطعت فيه اليه، واتكلت في تعريفه عليه، فكان اول ما قال لي: يا ابا عباد، تخير الاوقات وانت قليل الهموم، صفر من الغوم، واعلم ان العادة حرت في الاوقات ان يقصد الانسان لتأليف شيء او حفظه في وقت السحر، وذلك ان النفس قد اخذت حظها من الراحة، وقسطها من النوم، وان اردت التشبيب فاجعل اللفظ رشيقا، والمعنى رقيقا، واكثر فيه من بيان الصداقة، وتوقع الكابة، وقلق الاشواق، ولوعة الفراق، فاذا اخذت في مديح سيد ذي اياد فأشهر مناقبه، واظهر مناسبه، وابن معاله، وشرف مقامه، ونضد المعاني، واحذر المجهول منها، واياك ان تشمين بالالفاظ الرديئة، ولتكن كأنك خياط يقطع الثياب على مقادير الاجساد، واذا عارضك الضجر فأرح نفسك، ولا تعمل شعرك الا وانت فارغ القلب، واجعل شهوتك لقول الشعر الذريعة الى حسن نظمه، فإن الشهوة نعم المعين، وجملة الحال ان تعتبر شعرك بما سلف من شعر الماضين، فما استحسن العلماء فاقصده، وما تركوه فاجتنبه، ترشد ان شاء الله. قال: فأعملت نفسي فيما قال فوفقت على السياسة^(٣٧).

واذا صحت هذه الوصايا فانها تدل بوضوح على سلامة الطريقة التي ينبغي اتباعها في نظم الشعر، لكي لا يروى شعر ضعيف مهلهل للشعراء، وخاصة حين يكونون في ابتداء حياتهم الشعرية، في طرائق وليدة التجربة والممارسة في صناعة فن ذي اثر فعال في حياة الشاعر من جهة، وفي خلود شعره من جهة اخرى!

ومن هذه المصادر الحفظ للشعر واستظهاره: وقد رويت في هذا الشأن اخبار تكاد لما اشتملت عليه من المبالغة ان يخامر الباحث او القارئ شيء من الظن او الشك في صحتها. فقد روى ان الاغلب الشاعر كان يحفظ اربعة عشر الف ارجوزة^(٣٨) وان حمادا الراوية كان يروي سبعمائة قصيدة اول كل واحدة منها (بانث سعاد)^(٣٩) كما كان يحفظ على كل حرف من حروف المعجم - وهي ثمانية وعشرون حرفاً - مائة قصيدة^(٤٠) كبيرة سوى المقطعات من شعر الجاهلية دون شعر الاسلام^(٤١). وقيل ان الاصمعي كان يحفظ ستة

عشر الف ارجوزة للاعراب^(٤٢)، وان عليا الاحمر - مؤدب الامين - كان يحفظ اربعين الف بيت شعر شاهد في النحو سوى ما كان يحفظ من القصائد وابيات الغريب^(٤٣).

وروى ان ابا نواس كان يحفظ سبعمائة ارجوزة، وهي عزيزة من ايدي الناس سوى المشهور عندهم^(٤٤)، كما روى انه حفظ الف مقطوع للعرب مابين ارجوزة وقصيدة ومقطوعة^(٤٥)، وكان يقول (ماظنكم برجل لم يقل الشعر حتى روى دواوين ستين امرأة من العرب منهن الخنساء وليلى فما ظنكم بالرجال)^(٤٦).

وقيل ان ابا تمام كان يحفظ اربعة عشر الف ارجوزة للعرب غير القصائد والمقاطع^(٤٧) وقيل انه حلف الا يصلي حتى يحفظ شعر مسلم وابي نواس، فمكث شهرين كذلك حتى حفظ شعرهما^(٤٨). وعن التبوخي ان اباة حفظه وانه حفظ بعده شعر ابي تمام والبحري سوى ما كان يحفظه لغيرهما من المحدثين وللقدامى مائتي قصيدة وان اباة وشيوخه بالشام يقولون: من حفظ للطائيين اربعين قصيدة ولم يقل الشعر فهو حمار في مسلاخ انسان^(٤٩)، وانه حفظ في ليلة واحدة قصيدة دعبيل التي مطلعها:

افريقي من ملائك ياظعينا كفاك اللوم مر الاربعينا

وهي نحو ستمائة بيت^(٥٠). والجدير بالذكر ان صانع ديوان دعبيل لم يشر الى ما جاء في تاريخ بغداد هذا من جهة، وان عدد ابيات القصيدة في الديوان المصنوع هو خمسة وعشرون بيتا. ولاشك في ان ماذكر من ان ابيات القصيدة نحو ستمائة بيت ستمائة بيت لا يخلو من مبالغة، ولا حقيقة علمية تسنده من جهة اخرى.

وروى ان ابن دريد حفظ ديوان الحارث بن حلزة في مدة تناول عمه ومعلمه طعام الغداء. وقال احدهم فيه (وكان ابو بكر واسع الحفظ جداً، ما رأيت احفظ منه، كان يقرأ عليه دواوين العرب كلها او اكثرها فيسبق الى اتمامها، ويحفظها وما رأيت قط - قريء عليه ديوان شاعر الا وهو يسابق الى روايته لحفظه له)^(٥١) ولذلك نعت بانه (أعلم الشعراء وشعر العلماء)^(٥٢).

و(كان الحسن بن وهب يجلب ابا تمام ويعجب بشعره حتى قيل كان يحفظ اكثره كأنه يختار من القصيدة ما يحفظه)^(٥٣) ان حفظ الشعر كان شائعاً لدى الشعراء والمتأدبين وسواهم، لانه من الامور المهمة في الدلالة على ثقافة الانسان من جهة، ولانه عنصر

اساس في تكوين شاعرية من يروم ان يكون شاعرا من جهة ثانية. والامثلة على ذلك اكثر من ان يمثل لها، ولهذا فسنجترىء باشارات قليلة الى اماكن ورو، مثل هذه الامثلة المتصلة بحفظ الشعر العباسي دون سواه^(٣١). ومن اللطيف في هذا الحفظ التهادي والتباهي بهذا الشعر الذي قد يجد له صدى في النفوس لطرافته ولوقعه الحسن، فقد روى عن احد مشايخ الكتاب قوله: (كنا نتهادى ونحن في الديوان اشعار الحسن بن وهب ونتباهى بحفظها)^(٣٢).

ومن اثار هذا الحفظ. ظهور بعض الاثار السلبية لشعر عدد من الشعراء منها: الشبه بين شعر الشعراء او بين شعر الاساتذة ومن تتلمذوا لهم. من ذلك ما جاء في الحديث عن شعر العباس بن الاحنف الذي قاله في (فوز) وشعر ابي العتاهية الذي قاله في (عتبة). جاء في الاغانى: (وكان العباس يتشبه في اشعاره وذكر فوز بما قاله ابو العتاهية في عتبته...) ^(٣٣).

ومنه ما روى عن بعضهم: (قلت لابن مناذر من اشعر الناس قال: من كنت في شعره، فقلت له ومن ذاك؟ فقال: عدي بن زيد، وكان ينحو نحوه في شعره ويقدمه ويتخذها اماما)^(٣٤).

ومنه ما جاء في الحديث عن ديك الجن: (وهو شاعر مجيد يذهب مذهب ابي تمام والشاميين في شعره...) ^(٣٥).

ومنه ما قيل في البحري (وكان البحري يتشبه بابي تمام في شعره ويحذو مذهبه، وينحو نحوه في البديع الذي كان ابو تمام يستعمله، ويراه صاحبا واماما ويقدمه على نفسه)^(٣٦).

ولعل من اهم اثار الحفظ ظهور ما يسمى بالاغارة او السطو او السرقة الشعرية. والحديث عن هذه الظاهرة حديث طويل، ويبدو ان ليس هناك شاعر سلم شعره من هذه الظاهرة.

وهناك انواع للسرقات الشعرية فبعضها لا يتعدى البيت او الابيات وبعضها قد يتجاوز ذلك الى جملة غير قليلة من الشعر. ودعت هذه الظاهرة الى عناية الادباء والنقاد في تسجيلها والتأليف فيها. وقبلما خلت كتب الادب من ذكرها والتمثيل بنماذج كثيرة فيها. ويخيل اليانا ان الحديث عن هذه الظاهرة، واتهام الشعراء حتى الكبار منهم من التورط فيها لا يخلو من مبالغة او عدم الدقة العلمية في دراستها، فليس من الصواب ان

يطلب من الشاعر الحفظ الكثير للشعر ثم يتبين بعد ذلك الاغارة او انتحال شعره سواه. اذ لابد ان يتسرب شيء من المعاني والاحيلة والصور الشعرية والالفاظ الى شعره مما حفظ واخترنه في مخيلته من شعر سواه. جاء في الموازنة قول الأمدى (وكان ينبغي ان لا اذكر السرقات فيما اخرجه من مساوي هذين الشاعرين، لاني قد مت القول في ان من ادركته من اهل العلم بالشعر لم يكونوا يرون سرقات المعاني من كبير مساوي الشعراء وخاصة المتأخرين اذ كان هذا بابا ماتعري منه متقد ولا متأخر)^(٣٧).

لقد الفت كتب ووضعت رسائل في السرقات الشعرية كما تقدم منها سرقات ابي نواس لمهلل بن يموت بن المزرع وهو مطبوع وسرقات البحري من ابي تمام لأبي الضياء بشر بن تميم وسرقات البحري من ابي تمام لابن طيفور، والمنصف في الدلالات على سرقات المتنبي للتنيسي وهو مطبوع، كما عقدت فصول طوال على سرقات الشعراء من بعضهم البعض. ولعل اطرف ما ذكر عن السرقات تعليق اسحاق الموصلي وقد انشد شعرا لابي الهندي في صفة الخمر، فاستحسنه وقرضه فذكر عنده ابو نواس، فقال: ومن اين اخذ ابو نواس معانيه الا من هذه الطبقة. وانا اوجدكم (سلخة) هذه المعاني كلها في شعره، فجعل ينشد بيتا من شعر ابي الهندي، ثم يستخرج المعنى والموضع الذي سرقه الحسن فيه حتى اتى على الابيات كلها واستخرجها من شعره^(٣٨) وقول دُعبل في شعر ابي تمام: (ان ثلث شعره محال، وثلثه مسروق، وثلثه صالح)^(٣٩).

وروى انه لما قتل المتنبي وجد معه ديوانا لابي تمام والبحري بخطه وعلى حواشي الاوراق علامة كل بيت اخذ معناه وسلخه)^(٤٠).

وقد يعمد الشاعر الى بيت لاستاذه فيغير عليه ويحسنه ويطوره، ويجعله اخف على اللسان، وادق معنى، واقل لفظا، وافضل دليل على هذا سرقة سلم الخاسر لبيت استاذه بشار، فقد روى ان سلما عمد الى اختصار قول بشار:

من راقب الناس لم يظفر بحاجته

وفاز بالطيبات الفاتك اللهج

فقال:

من راقب الناس مات هما وفاز باللذة الجسور
واحس بشار بان بيت سلم اصبح اخف لفظا واكثر اختصارا
وانه سيقضي على بيته، ولهذا غضب عليه غضبا شديدا، ولم
يقبل عذره الا بعد رأي وتشفع جماعة فيه، وعلق بشار على
ذلك بقوله:

(تجىء الى معنى قد سهرت له عيني وتعب فيه فكري وسبقت
الناس اليه فتسرقه ثم تختصره لفظا تقر به، لتزري علي،
وتذهب بيتي)^(٦٥).

وعلق راوية بشار على ذلك قائلا:

(قد قال سلم الخاسر بيتا هو احسن واخف على اللسان من بيتك
هذا...)^(٦٦).

ومن هذه السرقة المجددة للشعر ايضا ما ذكره ابو هفان الشاعر:
(قال مسلم بن الوليد:

مستعبر يبكي على دمنه ورأسه يضحك فيه المشيب
فسرقه دعبل فقال:

لا تعجبني يا سلم من رجل ضحك المشيب برأسه فبكي
فجاء به اجود من قول مسلم، فصار احق به منه)^(٦٧). وقد يعجب
شاعر بمعاني شعر لشاعر اخر فيغير عليها ويفتصبها مدعيا انه
احق بها منه، من ذلك ما روى عن الحسين بن الضحاک
معاصري نواس قال:

(انشدت ابانواس لما حجبت قصيدتي التي قلتها في الخمر وهي:
بدلت من نفحات الورد بالآء ومن صبوحك در الابل والشاء
فلما انتهيت منها الى قولي:

حتى اذا اسندت في البيت واحتضرت

عند الصبح ببسامين اكف

فصت خواتمها في نعت واصفها

عن مثل رقرافة في جفن مرهاء
قال فصعق صعقة افزعني، وقال: احسنت والله يا شعر، فقلت:
ويلك يا حسن، انك افزعني والله فقال: بلى والله وافزعني
ورعني، هذا معنى من المعاني التي كان فكري لا يبد ان ينتهي
اليها او اغوص عليها واقولها فسبقتني واختلسته مني، وستعلم

لن يروى الي ام لك، فكان والله كما قال، سمعت من لا يعلم يرويها
له)^(٦٨).

ومن هذه المصادر عناية الشعراء بالشعر ومدارسه وتفضيله
على سواه من الفنون الادبية الاخرى، لانه الصق بالمشاعر وادق
تعبير اعما يضطرب في النفوس واسهل حفظا، واكثر سيرة.
ولعل في مقدمة الشعراء الذين اولوا الشعر بالعناية، والشغف به،
وتم التأليف فيه ابو تمام الطائي، فقد قال الامدي في هذا الشأن:
(كان ابو تمام مشتهرا بالشعر مشغوبا به، مشغولا مدة عمره
بتخيره ودراسته، وله كتب اختيارات مؤلفه فيه مشهورة
معروفة).

فمنها الاختيار القبائلي الاكبر، اختار فيه من كل قبيلة قصيدة.
وقد مر على يدي هذا الاختيار ومنها:

الاختيار الذي تلقت فيه محاسن شعر الجاهلية والاسلام، فأخذ
من كل قصيدة شيئا حتى انتهى الى ابراهيم بن هرمة، وهو
اختيار مشهور معروف يعرف باختيار شعراء الفحول.

ومنها اختيار تلقت فيه اشياء من اشعار المقلين والشعراء
المغمورين غير المشهورين وبوبه ابوابا وصدره بما قيل في
الشجاعة وهو اشهر اختياراته، واكثرها في ايدي الناس، ويلقب
بالحماسة.

ومنها اختيار آخر ترجمته القبائلي اختار فيه قطعا من محاسن
اشعار القبائل، ولم يورد فيه كبير شيء وللشعراء المشهورين.
ومنها: اختيار المقطعات، وهو مبوب على ترتيب الحماسة الا
انه ذكر فيه اشعار المشهورين وغيرهم من القدماء والمتأخرين،
وصدره بذكر الغزل...ومنها اختيار مجرد من اشعار المحدثين،
وهو موجود في ايدي الناس)^(٦٩).

واشار الصولي الى عناية ابي تمام بالشعر ومعرفته الجيدة
باشعار المحدثين، على الرغم من انه يختلف اختلافا كبيرا عن
منحاه الشعري وطريقته المعروفة. فقد روي عن بعضهم قوله:
(حضرنا مع ابي تمام وهو ينتخب اشعار المحدثين فمر به محمد
بن ابن عيينة المطبوع الذي يهجو به خالدا فتظفر فيه ورمى به
وقال هذا كله مختار، وهذا اول دليل على علم ابي تمام بالشعر،
لان اتى ابي عيينه ابعد الناس شباها به، وذلك انه يتكلم بطبقة

ولا يكدر فكره ويخرج الفاظه مخرج نفسه، وأبو تمام يتعب نفسه...^(١٠١)

وتبع أبا تمام في دراسته الشعر والتأليف فيه أبو عبادة البحراني فقد ألف كتاب الحماسة وبوبه أبواباً كثيرة تجاوزت في أعدادها ما اشتملت عليه حماسة أبي تمام^(١٠٢).

إن دراسة الشعر والوقوف على نماذجه الجيدة كان مما اشتهر به عدد من الأدباء الذين اتحفوا الأدب بالمؤلفات الكثيرة التي أودعوها أشعاراً استقوها من أفواه كاتبيها أو من بطون دواوينهم، أو مما سمعوه من الآخرين الذين كانوا يحفظونها ويروونها، ولعل الثعالب والعماد يمثلان نموذجين جيدين في هذا الصدد^(١٠٣).

ولاشك في أن الحماسات الشعرية وكتب الأدب التي اشتملت على جملة صالحة من الشعر في فنونه المختلفة كانت خير معين للمتأدبين والشعراء، لأنها اعتبرت مصادر مهمة وأساساً متينة يمكن الاعتماد عليها والركون إليها،

كما كان لصناعة الدواوين وخاصة ما صنعه الصولي أثر كبير في ثقافة الشاعر الشعرية، حيث امتدت الناشئة من الشعراء بمادة غنية من الشعر الجيد لشعراء مجيدين.

ومن المصادر: قراءة الشعر على أصحابه، والتأكد منه ومن سلامته من ذلك قراءة ابن لتك الشاعر ديوان الخبز أرزي عليه^(١٠٤)، وقراءة العماد ديوان حيص بيص عليه^(١٠٥) وقراءة أبي مالك عون بن محمد الكندي عشرين قصيدة على أبي تمام من شعره^(١٠٦). وقراءة أحدهم على البحراني اثنتي عشرة قصيدة من شعره^(١٠٧). وقراءة الصولي عشرين قصيدة من شعر أبي تمام على عون بن محمد الكندي^(١٠٨). وقراءة رواية بشار أبياتاً على بشار لحما عجرد، وتعليق بشار على ذلك بقوله: ما قال حماد شعراً قط هو أشد علي من هذا، فقال راويته: وكيف ذاك؟ ولم يهجمك فيه، وقد هجمك في شعر كثير فلم تجزع، قال: لأن هذا شعر جيد ومثله يروى وأنا أنقص عليه أن يقول شعراً جيداً^(١٠٩).

ومنه الثناء على الشعراء أو الشعر الجيد الذي يروى للشعراء العباسيين من ذلك مدح أبي دلالة لشاعر أنشد المهدي شعراً فيه، ووصفه له بأنه جهد نفسه في المدح، وطلب من الخليفة أن

يجهد نفسه في عطائه^(١١٠).

ومنه أنشاد مروان ابن أبي حفصة شعراً لزهير وللأعشى وأمرئ القيس واعتبار كل منهم أشعر الناس^(١١١). ومنه إعجاب محمد ابن حازم الباهلي بشعر أبي تمام وتفضيله على كل متقدم ومحدث^(١١٢). ومنه إعجاب أبي العتاهية بشعر محمد بن أبي أمية وقد سمع بشيء منه واطراؤه له^(١١٣).

ومنه اجتماع الشعراء في خراسان حين قصدها أبو تمام، وسماعهم شعره^(١١٤). ومن أطرى شعره وأثنى عليه أيضاً علي ابن الجهم^(١١٥) وأبراهيم الصولي^(١١٦) ومنه أطراء الشعراء لشعر العباس بن الأحنف والثناء عليه أمثال: الحسين بن الضحاک^(١١٧). وابن المعتز^(١١٨) والمبرد^(١١٩) والأصمعي^(١٢٠) والحسن بن وهب^(١٢١) والقاسم بن إسماعيل^(١٢٢) وأبراهيم الصولي^(١٢٣).

ومنه قول أبي الشبل في حبسيات ابن الجهم: (ما شعر على ابن الجهم في الحبس بدون شعر عدي بن زيد)^(١٢٤).

ومنه ما قيل في الإعجاب بشعر إبراهيم الصولي والثناء عليه^(١٢٥). ومن أطراء الشعر والثناء عليهم ما قاله محمد بن حبيب عن المبرد في أبي حفص البصري: (تذكرنا الشعراء عند المبرد فقال لي: لا أعرف بمدينة السلام أحداً غير أبي حفص)^(١٢٦).

ولم يقتصر الحديث في الشعر على الأطراء والثناء، وإنما تجاوز ذلك إلى نقده ونقد أصحابه، وتعيين مواطن الضعف والعيب فيه، والنصح في تجنبه والابتعاد عنه ونسيانه، فقد روى أن أبا بكر بن النطاح كان شديد الحب لشعر حماد عجرد، فأنشد أخاه بكراً شعراً لحما، فسأله لمن هذا الشعر، فأجابته لحما عجرد في بشار، فقال لأخيه: يا أخي انس هذا الشعر فنسيانه أزين بك. والخرس كان استر على قائله^(١٢٧).

وروى أن أبا نؤاس قال: (ما أحسن الشماخ) في قوله:

إذا بلغتني وحملت رحلي عرابة فاشرقى بدم الوتين
لا كما قال الفرزدق:

علام تلفتين وانت تحتي

وخير الناس كلهم أمي

متى تردى الرصافة تستريح

من التهجير والدب ————— الدوامي^(١٢٨)

وروي (ان مسلم بن الوليد لقي ابا نواس فقال له: ما عرف لك بيتا الا فيه سقط: قال: فما تحفظ من ذلك؟ قال: قل انت ماشئت حتى اريك سقطا فيه فانشده:

ذكر الصبوح سحيرة فارتاحا وأمله ديك الصباح صياحا
فقال مسلم: فلم امله وهو الذي اذكره وبه ارتاح؟ فقال ابو نواس: فانشدني شيئا من شعرك ليس فيه خلل، فأنشده مسلم:
عاصي الشباب قراح غير مفند واقام بين عزيمة وتجلد
فقال ابو نواس: قد جعلته رائحا في حال واحدة وببيت واحد، فتشاعبا وتسابا ساعة، وكلا البيتين صحيح الآخر^(١٨١). وروي ان الشعراء كثروا بباب المأمون، فأوذّن بهم فقال لحاجبه اعرضهم فمن كان منهم مجيدا فأوصله الى ومن كان غير مجيد فاصرفه... ثم جلس لهم ودعا بهم فجعلوا يتغالبن على القرب منه، فقال لهم: على رسلكم فإن المدى اقرب من ذلك، هل فيكم من يحسن ان يقول كما قال اخوكم العتابي (بيتان) قالوا والله ما بنا احد يحسن ان يقول مثل هذا، قال: فانصرفوا جميعا^(١٨٢).

وروي مثل هذا الخبر السابق غير ان احد الشعراء استطاع ان يقول افضل مما قاله شاعر سابق كان موضع المجازاة، فقد اجتمع الشعراء بباب المعتصم فبعث اليهم ابن الزيات ان الخليفة يقول لكم من كان منكم يحسن ان يقول مثل قوله النميري في الرشيد (ثلاثة ابيات) فليدخل والا فلينصرف، فقام محمد بن وهيب فقال: فينا من يقول مثله قال: واي شيء قلت فقال (بيتان) فأمر بادخاله واحسن اليه^(١٨٣).

وكان للشعر الجيد موقع حسن في نفوس الخلفاء كما تقدم، كما كان له اثر كبير في تنبيه بعضهم ممن انساق وراء اللهو والابتعاد عن سماع ما ينظمه الشعراء.

وروي ان ابا العتاهية وابن منذر اجتمعا (فقال ابو العتاهية يا ابا عبد الله، كيف انت في الشعر قال: اقول في الليلة اذا سنج القول لي. واتسعت القوا في عشرة ابيات الى خمسة عشر، فقال ابو العتاهية: لكني لو شئت ان اقول في الليلة الف بيت لقلت، فقال ابن منذر: اجل والله اذا اردت ان اقول مثل قولك:

الا يا عتبة الساعة أموت الساعة الساعة

قلت، ولكني لا اعود نفسي مثل هذا الكلام الساقط، ولا اسمح

لهابه، فخلج ابو العتاهية وقام يجر رجله^(١٨٤).

ويجهدون انفسهم في تهينته، وكان لبعض هذا الشعر الجيد الفضل في التفات من انصرف عن سماعه الى الاعجاب به والسبب في رفع الحجاب عن الاستماع الى الشعراء واثابتهم على قصيدهم، فقد روي ان موسى الهادي كان لا يأذن لاحد من الشعراء مدة ايام خلافته، ولا يرغب في الشعر، ولا يلتفت اليه، وقد انهمك في الشرب والقصف، وكان مشغوفا بالسماع. فلما قال ابو الخطاب البهذلي رائيته اوصلت اليه فلما سمعها اعجب بها شديدا وقال للحاجب: اخرج الى الباب فمر من ينادي: اين نسابة الاسد ففعل، فلما سمع ابو الخطاب ذلك علم ان شعره قد وصل وعمل عمله والشعراء مجتمعون - فقال: هانذا وأخذ بيده وادخل البيت فقال: هات انشدناه فأنشده قصيدته الرائية، فاستحسنها موسى واعجب بها، وامر في ذلك اليوم الا يحجب عنه شاعر وان يعلموا ان ابا الخطاب كان السبب في ذلك^(١٨٥).

وكان العلماء والشعراء حين يعجبون بشعر شاعر لا يتورعون من حمل شعره معهم الى بلدهم او الاحتفال به وحفظ عدد غير قليل من الابيات في جلسة واحدة. وروي عن احدهم قوله: (رايت سلمة بن عاصم^(١٨٦) ومعه شعر العباس بن الاحنف، فعجبت منه وقلت: مثلك اعزك الله يحمل هذا، فقال: الا احمل شعر من يقول.

اسأت ان احسنت ظني بكم ، والحزم سوء الظن بالناس

يقلقني الشوق فأتيككم والقلب مملوء من الياس^(١٨٧)

وروي ايضا عن احدهم قوله ان ابن طباطبا (كان طول ايامه مشتاقا الى عبد الله بن المعتز متمنيا ان يلقاه او يروي شعره فاما لقاؤه فلم يتفق له، لأنه لم يفارق اصبهان قط، واما ظفروه بشعره فانه اتفق له في اخر ايامه، وله في ذلك قصة عجيبة، وذلك انه دخل الى دار معمر وقد (حملت) اليه من بغداد نسخة من شعر عبد الله بن المعتز، فاستعارها فسوف بها فتمكن عندهم من النظر فيها، وخرج وعدل الى كالا كانه ناهض بحمل ثقليل، فطلب محبرة وكاغداً وأخذ يكتب عن ظهر قلبه مقطعات من الشعر فسألته لمن هي؟ فلم يجبني حتى فرغ من نسخها وملأ منها خمس ورقات من نصف المأموني، واحصيت الابيات فبلغ

عددنا مائة وسبعة وثمانين بيتاً تحفظها من شعر ابن المعتز في ذلك المجلس واختارها من بين سائرهما^(٨٦).

وكان الشعر الجيد يبعث في احساس الشاعر السامع له شيئاً من الحسد لقائله لما يجده فيه من الروعة والبراعة، ولما يشعر به من التخلف في مجاراته والنظم على غرارده وهناك أكثر من خبر في هذا الصدد، فقد روى عن الزبير بن بكار ان ابا العتاهية قال: (ما حسدت احدا الا العباس بن الاحنف في قوله:

إذا امتنع القريب فلم تنله على قرب انذاك هو البعيد
فأني كنت اولى به منه، وهو بشعري اشبه منه بشعره، فقلت له: صدقت يشبه شعرك^(٨٧)).

كما روى ان دعبلاً قال: (ما حسدت احدا قط على شعر كما حسدت العتابي على قوله:

هيبة الإخوان قاطعة لأخي الحاجات عن طلبه
فاذا ماهبت ذا أمل مات ما أملت من سببه^(٨٨))
كما روي ان دعبلاً هذا حسد خالد الكاتب حين رآه ينظم قصيدة بعد ان كان معروفاً بنظم المقطعات، فقال خالد له: (لو عرفت النصيح منك لغيري لأطعتك في نفسي)^(٨٩).

ومن هذه المصادر: النقائض والتهاجي بين الشعراء، ولعل مناقضات مسلم بن الوليد وقنبر المازني، والتهاجي بين بشار ابن برد وحماد عجرد وسواهما امتلأ واضحة على هذا. فقد كان كل منهم يجهد ان يقول في الآخر كل ما يبتدعه من معان، وتقدير عليه شاعريته ليحطه ويحط من قدره، ويحيله الى حالة من الهزء به والسخرية. وليبرز بين شعراء العصر بروزاً يشار اليه بالبنان. وهذه كلها تحتاج الى ثقافة واسعة ورصيد شعري كبير يمدان الشاعر بالصور والمعاني والالفاظ الجديدة الكثيرة.

وفي اخبار مسلم ان ابن قنبر هجاه ونال منه فجأة رجل من الانصار وانه على سكوته عن ابل قنبر متذرعاً بوسائل واهية، مما حمل الانصاري على تعزيز مسلم وتوبيخه بابيات قالها فيه مبيناً ضعفه وتراجعه عن ان يكون ندا لابن قنبر هذا. (فكاد مسلم ان يموت غماً وبكى وقال له: انت شر علي من ابن قنبر، تم تاب وحمى فهتك ابن قنبر ومزقه حتى تركه وتحمل عليه بابيه واهله، حتى اعفاه من المهاجاة)^(٩٠).

وفي اخبار التهاجي بين بشار وحماد عجرد اوضح دليل على ما اشرنا اليه من محاولة الشعراء التجديد في الموضوعات، فبشار على موقعه الكبير في فن الهجاء وشهرته فيه وفزع المهجويين منا وتملقهم له واتحافهم له بالهدايا والجوائز حذراً من سلاطه لسانه وفحش هجائه فقد ضعف واستحذى من هجاء عجرد له على الرغم من ان شاعرية عجرد لا تقاس باي حال من الاحوال بشاعرية بشار، ونجزيء بمثال واحد من هجاء عجرد له وتعليق بشار على ما اشتمل عليه بيت واحد من ابيات عجرد فيه مر معان متجددة مختلفة، فأني فيها ما اشتمل عليه بيت جريب المشهور في هجاء الفرزدق.

جاء في الاغاني: (... لما قال حماد عجرد في بشار: نسبت الـ برد وانت لغيره

وهبـك لبرد نـ...ت امك من بـرد)
قال بشار: تهياً له علي في هذا البيت خمسة معان من الهجاء، قول (نسبت الـ برد) معنى، وقوله (وانت لغيره) معنى اخر، ثم قوله: (فهيك لبرد) معنى ثابت، وقوله: (نـ...ت امك) شت مفرد، واستخفاف مجدّد، وهو معنى رابع، ثم ختمها بقوله (برد). ولقد طلب في هجائه للفرزدق تكثير المعاني، ونما هذا النحو: فما تهياً له اكثر من ثلاثة معان في بيت، وهو قوله:

لما وضعت على الفرزدق وميسمي

وضعتنا البـ...عيت جدعت انف الا خطر
فلم يدرك اكثر من هذا)^(٩١).

ومن المصادر ايضاً: الثقافة الكلامية، وهي مما ظهر في هذا العصر بسبب ظهور علم الكلام وشيوعه بين المثقفين ومنها الشعراء كالنظامي العطوي وقد لمح هذا بعض الادباء فقال عمر العطوي: (كان له فن من الشعر لم يسبق اليه، ذهب فيه الى مذهب اصحاب الكلام، ففاق جميع نظرائه، وخف شعره على كل لسان وروى واستعمله الكتاب، وأخذوا معانيه وجعلوه اماماً^(٩٢).

ويظهر ان الشعر على الرغم من شيوعه بين الخاصة والعامة، ايمعنى اخر ان الشاعر كان يتوخى ان يكون هدفه من شعره هذا الهدف، فان بعض الشعراء وهو امر فريد في ذلك العصر. ف جعل شعره موقوفاً على فهم الخاصة له دون العامة. ولعل في

استارة ابن المعتز الى ربعة الرقى دليلاً على هذا، فقد قال: (ومما يستلح له ويروى بكل ارض عند الخواص - لأن شعر ربعة لم يكثر في ايدي العامة قوله...) (١٣٠).

ويبدو كذلك ان شهرة الشاعر او شعره كانت مرتبطة ارتباطاً وثيقاً بقربه من اولى الامر ومخالطة الشعراء او بعده عنهم، فالشاعر الذي يتهيا له الاتصال برجال الدولة ينال من الشهرة وبعد الصيت والمال والجاه مايتناسب وشاعريته وقدرته على الابداع والتجديد، اما الذي لايتيسر له مثل هذا فنصيبه الخمول والنسيان وان كان من المكثرين المجيدين. جاء في الاغاني في ترجمة ربعة الرقة: (... وهو من المكثرين المجيدين.. وانما اخمل ذكره واسقطه عن طبقته، بعده عن انعراق، وتركه خدمة الخلفاء، ومخالطة الشعراء...) (١٣١).

ومن المصادر سماع بعضهم الشعر الذي ينشر في اروقة قصور الخلافة الذي كان صاحبه يجهد نفسه ليرتفع به الى اقصى مايمكن من الجودة والروعة بحيث يحث هذا الشعر وما يتضمنه من معان اجاد فيها الشاعر ايما اجادة الى تحبيب الآخرين لقول القريض، ولعل فيما روى عن ابن المعتز من ادلة هذا. فقد روى عنه قوله في وصف عدد من قصائد البحري الشهيرة التي اجاد فيها اجادة يكاد ينفرد بها من بين سائر الشعراء: (لو لم يكن للبحري من الشعر الا قصيدته السينية في وصف ايوان كسرى، فليس للعرب سينية مثلاً، وقصيدته في وصف البركة

ميلوا الى الدار من ليلي نحييها نعم ونسألها عن بعض اهليها واعتذاراته في قصائده الى الفتح بن خافان التي ليس للعرب بعد اعتذارات النابغة الى النعمان مثلاً، وقصيدته في ابن دينار التي وصف فيها مالم يصفه احد قبله، وهي التي اولها:

ألم تر تغليس الربيع المبكر وما حاك من وشي الرياض المنشر
ووصفه حرب المراكب في البحر، لكان اشعر الناس في زمانه، فكيف اذا اضيف هذا الى صفاء مدحه ورقة تشبيهه في قصائده.

ركان كثيراً ماينشد له ويتعجب من جودته:
غدوت على الميمون صباحاً وانما غدا المركب الميمون تحت المظفر
إذا زمجر النوتى فسوق عسلاته رأيت خطيباً في ذؤابة منبر (١٣٢)
كما روى عنه قوله: (كان مما حبيب الشعر الى اني سمعت البحري

ينشد الماضي شعراً تشوقه الناس واستحسنوه ووصفوه، تصرف فيه بغزل ووصف ومدح وشكر، وعدد اصناف ما اخذ، وطلب خاتم ياقوت، وهو عندي من احسن شعره، وهو قوله:

بودى لو يهوى العذول ويعشق

فيعلم اسباب الهوى كيف تعلق القصيدة) (١٣٣)

ولعل من مصادر تقانة الشاعر الشعرية المجالس الادبية والشعرية التي كان يعقدها الخلفاء والامراء والشعراء والشواعر واللغويون، وهي مجالس كانت تعقد حول الشعر الجيد الذي يقوله الشعراء، وحول المطارحات الادبية والنقدية وتفضيل الشعراء على بعضهم والشعر على سواه.

ولاشك في ان تلك المجالس كانت المحك الاساس لمعرفة مايطرا على الشعر من تجديد وبراعة، وعلى ماكان يستدعه الشعراء ويطورون فيه، وقد يترتب على ذلك شيء من ذيوع سمعة الشاعر وطيران شعره في الافاق، بل على خطوئه لدى اولى الامر، واثابته على ما جود فيه وابدع. فقد روي ان مروان ابن ابي حفصة دخل على المهدي بعد وفاة معن بن زائدة ممدوحه في جماعة من الشعراء فيهم سلم الخاسر وغيره، وانما كانت الشعراء تدخل على الخلفاء كل عام مرة، فطروه لانه شاعر ومعن، ثم تلتف في العام المقبل فدخل مع الشعراء وانشد قصيدته المشهورة (طرقتك زائرة) فاعجب بها المهدي واثاب صاحبها جائزة سنية (١٣٤).

وروي ان (اجتمع اصحاب المأمون عنده يوماً فأفاضوا في ذكر الشعر والشعراء فقال بعضهم اين انت يا امير المؤمنين عن مسلم بن الوليد؟ قال: حيث يقول ماذا؟ قال: حيث يقول وقد رثى رجلاً:

ارادوا ليخفوا قبره عن عدوه

فطليب تراب القـــــبر دل على القـــــبر

وحيث مدح رجلاً بالشجاعة فقال:

يجود بالنفس اذا ضن الجواد بها

والجود بالنفس اقـــــصى غاية الجود

وهجا رجلاً بقبح الوجه والاخلاق فقال:

قبحت مناظره فحين خبرته حسنت مناظره لقبح الخير

يا ابا الوليد فكأنى بك قد انشبت:

رأى ما علت منا ذؤابة واحد

وان كان ذا حـ_____لم دعتـه الى الجهل

هل العيش الا ان تروح مع الصبا

وتغدو صريع الكأس والاعين النجل

قال: وبهذا البيت لقب صريع العواني، لقبه به الرشيد، فقال له مسلم: صدقت، ثم أقبل على أبي نواس فقال له: كأنني بك يا أبا علي قد انشدت:

هتبك ليلي ولا تطرب الى هند

واشــــــــــــــــرب على الورد من حمراء كالورد

فأجابني بك تنشد قولك:

أُيِّنَ الشَّابَّ وَأَيَّةُ سَلَكَا

لا این یطلب ضل بك هل_____كا

لا توجبني يا سلم من رجل

ضعبك المشيب برأسه فيسكى

قال: اصدقت. ثم اقبل على ابي الشيمس، فقال له: وانت يا ابا جعفر، فكأنني بك وقد انشدت قولك:

۸- تنکری صدی ولا اعراضی

ليس المة _____ ل عن الزمان براض

«حال له: لا. ما هذا اردت ان انشد، ولا هذا بأجود شيء قلته،
ذله: فأنشدنا ما بدا لك، فأنشدهم قوله:

وَقَفَ الْهَوَىٰ بِي حَيْثُ أَنْتَ فَلَيْسَ لِي

متأخر عنه ولا مئة _____ دم

..(ایات)

قال: فقال ابو نواس: احسنت والله وجودت، وحياتك لاسرقن هذا المعنى، ثم لأغلبك عليه، فبشتهر ما أقول، ويموت ما قلت .

١١: فسرق قوله:

وقف الهوى بي حيث انت فليس لي

متـ آخر عنه ولا متـ قدم

١٠٠ رقاً خفيفاً فقال في الخصيب:

فما جازه جود ولا حل دونه

ولكن يفسر الجود حيث يسير

فسار بيت ابى نواس ، وسقط بيت ابى الشيص^(١٠٣)

وروى عن الجاحظ قوله: (كان والبة بن الحباب ومطيع بن اياس ومنقذ بن عبد الرحمن الهلالي، وحفص بن ابي وردة، وابن المقفع، ويونس بن ابي فروة، وحماد عجرد وعلى بن خليل، وحماد بن ليلى الراوية، وابن الزبرقان، وعمارة بن حمزة ويزيد بن الفيض وجميل بن محفوظ، وبنار المرعش، وابان الاحقي ندماء يجتمعون على الشراب وقول الشعر ولا يكادون يفرقون ويهجو بعضهم بعضا هزلاً وعمداً، وكلهم في دينه^(١٠١)

وتتقدم اجتماع ابي العتاهية وابن منذر في مجلس وسؤال ابي العتاهية له عن مقدار مايقوله في اليوم الواحد واجابه ابن منذر عن ذلك والطعن على شعر ابي العتاهية.

وروى انه (كان بالاهواز رجل يعرف بابي ذؤيب من التتار، وكان مقصد الشعراء واهل الادب، فقصده محمد بن حازم، فدخل عليه يوماً وعليه ثياب بدنة، وهيئة رثة، ولم يعرفه نفسه، وصادفهم يتكلمون في شيء من معاني الشعر، وابو ذؤيب يتكلم متحققاً بالعلم بذلك. فسأله محمد بن حازم وقد دخل عليه يوماً عن بيت من شعر الطرماح جهله، فرد عليه جواباً مجالاً كالمتصغر له وازدراه، فوثب عن مجلسه مغضباً، فلما خرج قيل له: ماذا صنعت بنفسك وفتحت عليها من الشر؟ اتدري لمن تعرضت؟ قال: ومن ذاك.. قيل محمد بن حازم الباهلي. اخبت الناس لساناً واهجاهم. فوثب اليه حافياً حتى لحقه، فحلف له انه لم يعرفها واستقالة فأقاله، وحلف انه لا يقبل له رفاً ولا يذكره بسوء مع ذلك ابداً، وكتبت اليه بعد ان افترقا:

اخطا ورد علی غیر جوابی

وزری علی وقــال غیر صواب^(۵۰)

ومن هذه المجالس ما روى عن علي بن الجهم قال: (كان الشعراء يجتمعون كل جمعة في القبة المعروفة بهم من جامع للمدينة، فيتناشدون الشعر، ويعرض كل واحد منهم على أصحابه ما أحدث من القول بعد مفارقتهم في الجمعة، التي قبلها، فبينما أنا في جمعة من تلك الجمع، ودعبل الشيص، وابن أبي فنن، والناس

يستمعون انشاد بعضنا بعضا، ابصرت شاباً في اخريات الناس
جالسا في رى الاعراب وهيئتهم، فلما قطعنا الانشاد قال لنا: قد
سمعت انشادكم منذ اليوم. فاسمعوا انشادي قلنا هات: فانشدنا
فجواك دل على نجواك يا فـيـدـل

تمام لاينفصى قـولك الخطل

(أبيات) ثم مر فيها حتى انتهى الى قوله في مدح العتصم

تغایر الشعرفیه اذ سهرت لیه

فَقَالَ دَعِى:

فقلت:

فَقَالَ دَعِيل:

و منه :

أعِيضَتْ يَعدُ حَمَلُ الشَّوْ

نُشاوی لا من الصها

فقال رزین:

تؤولون الى قصف

حسبتي ظننت قـوافيه ستة تتل

ومن ألسم بها فقال سلام

ثم انشدها الى اخرها، وهو يمدح فيها المأمون، واستزادنا فانشدنا قصيدته التي اولها:

فقدك اتند اربيت في الغلواء

کم تعذلون وانتم س.....جرائی

حتى انتهى آخرها. فقلنا له: لن هذا الشعر؟ فقال: لن
انشدكموه. قلنا ومن تكون، قال: انا ابو تمام حبيب بن اوس
الطائي، فقال له ابو الشيص: تزعم ان هذا الشعر لك، وتقول:
تغايير الشعر فيه اذ سهرت له

حسرت، ظننت قیو وافیه ستق ستل؟

قال: نعم لاني سهرت في مدح ملك، ولم اسهر في مدح سوقيه،
فعرفناه حتى صار معنا في موضعنا، ولم نزل نتهاداه بيننا،
وحملناه كأحدنا^(١٠٦)

وتقدم تعليق المبرد عند تذاكر الشعراء: (لاعرف بمدينة السلام
احدا غير ابي حفص)^(١٠٧).

ومن المجالس التي كانت تعقد في الشوارع ويحضرها الشعراء، مجلس دنانير جارية ابن كناسة الشاعر، فقد روى انه (كانت له جارية شاعرة مغنية يقال لها دنانير، وكان اهل الادب وذوو المروءة يقصدونها للمذاكرة والمساجلة في الشعر) ^(١٠٨).

كما كانت فضل الشاعرة تحلس للرجال ويأتيها الشعراء^(١٠٩).

ولعل من اهم تلك المجالس مجلس ابن المعتز الذي ضم عددا من

تساوت حالكم فيه

ولم تبقوا على خسف

فقال دعبيل:

تساوت حالكم فيه

واذ فات الذي فات

فكونوا من بني الظرف

ومروا نقصف اليوم

فإني بائع خفي

فأنصرفوا معه فباع خفه وانفقه عليهم^(١٣١)

ومن الاجازة ما ذكر ان المتوكل طلب الى علي بن الجهم الذي كان

من المقربين اليه، ان يقول بيتا ويطالب فضل الشاعرة بأن

تجزئه، فقال: أجيزي يا فضل:

لاذ بها يشتكي إليها

فلم يجد عندها ملاذا

فأطرقت هنيأة ثم قالت:

فلم يزل ضارعا إليها

تهطل احفائه رذاذا

فعاتبوه فزاد عشقا

فمات وجدا فكان ماذا؟^(١٣٢)

يتضح مما تقدم ان الشاعر العباسي كان يعنى عناية فائقة

بثقافته الشعرية، وان هذه الثقافة ذات مصادر مختلفة، بعضها

مصادر مألوفة ومعروفة، وبعضها جديدة بحكم تطور الزمن،

وبحكم ظهور علوم جديدة، وخاصة علم الكلام والفلسفة فقد

كان لهما اثر واضح في ثقافة الشعراء وشعرهم، وما قيل عن هذا

الشعر من الانعطاف والتجديد بالقياس الى الشعر المألوف حتى

قامت من اجله حركة نقدية واسعة متمثلة بشعر ابي تمام

والبحتري والمتنبي.

ان الشاعر العباسي لم يقل الشعر الا بعد ان تثقف ثقافة

عميقة، تناولت العلوم العربية الاسلامية المعروفة، وخاصة

الشعر، ولهذا فهو يختلف عن الشعراء السابقين له، اذ لم تشر

المصادر والمراجع الى انهم كانوا يحسنون شيئا كثيرا من العلوم

التي كان يحسنها الشاعر العباسي، ولكي يكون الامر واضحا

نشير هنا الى ما كان يحسنه احد الشعراء العباسيين وهو ابو نواس

لكي تتضح الصورة، وتبين ثقافة الشاعر العباسي من ثقافة

الشاعر الذي عاش قبل هذا العصر.

جاء في طبقات الشعراء:

(كان ابو نواس عالما فقيها، عارفا بالاحكام والفتيا، بصيرا

بالاختلاف، صاحب حفظ ونظر، ومعرفة بسطرق الحديث،

يعرف ناسخ القرآن ومنسوخه، ومحكمه ومتشابهه وقد تأدب

بالبصرة، وهي يومئذ اكثر بلاد الله علما وفقها وادبا، وكان

احفظ لاشعار القدماء والمخضرمين واوائل الاسلاميين

والمحدثين)^(١٣٣).

ويلاحظ في هذه الثقافة مدى تأثيرها في شعر الشاعر العباسي،

وتأثره بها.

فهو لم يتثقف للثقافة وحدها وانما ليستمد منها ما اودعه في

اشياء قصائده ومقطوعاته. فكانت خير معين له لتتسع معاني

شعره وفنونه، ولاغربة اذا ماجد الشاعر وطور في الشعر

وفنونه، انه كان يستمد من خزين عظيم ومعين دائم مستمر

يعينه في معاناته الشعر.

ان الشاعر العباسي كان يشرك غيره من العلماء والادباء في

المجالات العلمية المختلفة ولهذا فهو لم يقتصر على معاناة الشعر

وحده وانما اسهم في حركة التأليف فكانت الاختيارات

والحماسات التي امدت الناشئة من الشعراء بفيض غزير مما

انتخبه الشاعر وهو انتخاب دل على سلامة ذوق، ومهارة فن،

واقتدار سليم، ولهذا كله يمكن القول:

ان شعر الشاعر العباسي وليد ثقافتها المتشعبة العميقة الواعية.

الهوامش

- ١- داب بعض الباحثين على تخطئة من يستعمل (اعتبر) بمعنى عد. وانه يراد به الاعتبار العبرة فقط. في حين جاء (اعتبر) ومشتقاته في (درة الغواص في اوهام الخواص) بمعنى عد في عدة مواضع، كقوليه: (ومن ذلك انهم اذا الحقوا لابان حذفوا النون في كل موطن، وليس ذلك على عموم بل الصواب ان (يعتبر) موقع أن، فإن وقعت بعد افعال الرجاء والخوف...) ٢٠٤

واستعمل مثل هذا في ٢٠٦، كما استعمل (العتير) و(معتبره) في ٢٠٧، ٢٠٦.

١٩٧/١ ٢

٣ نفسه ١٩٨/١ وانظر العصر الجاهلي ١٤٢.

٤ الاغاني ٩٧٨/٩٢.

٥ العمدة ١٩٨/١

٦ مروان بن ابي حفصة وسعره ١٢٥

٧- طبقات الشعراء ٣٢٢.

٨- الاغاني ٢٦١/١٩.

٩ نفسه ٢٤٧/١٤

١٠ الاغاني ١١٣/٩.

١١ نفسه ١٠٠/١٨.

١٢ نفسه ١٥٧/٢٠، ٥١/١٩.

١٣ نفسه ١٤٩/١٣.

١٤- انظر: اخبار البحري ٦١، ٦٢، ٦٣ واخبار ابي تمام ٦٧.

١٥- اخبار ابي تمام ٦٧ ٦٨.

١٦- اخبار ابي نواس ٥٠.

١٧- الاغاني ١٩/٢٥، ٢٠/١٥٧.

١٨ زهر الاداب/١٣٠ والعمدة ١٠٢/٢.

١٩ صبح الاعشى ٢٩٣/١، توفي الاغلب سنة ٢١ هـ الاعلام ٢٣٩/١

٢٠- الاغاني ٩١/٦.

٢١- نفسه ٩٣/٦.

٢٢ الوفيات ٢٠٦/٢.

٢٣ تاريخ بغداد ٤١١/١٠، والعقد الفريد ٢٠٦/٥.

٢٤ تاريخ بغداد ١٠٤/١٢.

٢٥ طبقات الشعراء ٢٠١.

٢٦ اخبار ابي نواس ٥٠.

٢٧- طبقات الشعراء ١٩٤ وتاريخ بغداد ٤٢٧/٧، ونزهة الالباء ٧٧.

٢٨- الوفيات ٤٢/٢ وخزانة الادب ٣٥٧/١.

٢٩ الاغاني ٥٢/١٩.

٣٠ تاريخ بغداد ٧٩/١٢.

٣١ تاريخ بغداد ٧٧/١٢ وانظر: شعر دعبل ١٩٣.

٣٢ تاريخ بغداد ١٩٦/٢.

٣٣- نفسه

٣٤ اخبار ابي تمام ١١٤.

٣٥ الاغاني: ٣٥٥، ٣٥٢/٨، ٣٦٠، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٧، ١٦٨، ١٦٩/٩، ٥٩/١٠، ٦٠، ٨٣، ٢١١.

١٠٩/١٠، ١١٦، ١١٧، ١٤٥، ١٤٦/١٤، ١٦٦، ١٦٧، ١٦٨، ١٦٩/٩٦.

٢٦ الاغاني ٩٦/٢٣.

٣٧ نفسه ٦٧/١٧.

٣٨ نفسه ١٧٥/١٨ وانظر المصدر نفسه ١٧٤/١٧٥.

٣٩ نفسه ٥١/١٤.

٤٠ نفسه ٢٩/٢١.

٤١- ٢٩١ وانظر المصدر نفسه ٣٠٤/١ واخبار ابي تمام ٧٩.

٤٢ الاغاني ٢٢٩/٢٠.

٤٣ الموازنة ١٩.

٤٤- الصبح المنبي ١٨٦.

٤٥ الاغاني ٣٦٣/١٩، ٢٦٤.

٤٦- نفسه

٤٧ نفسه ١٢٦/٢٠.

٤٨ الاغاني ١٤٧/٦.

٤٩ الموازنة ٥٥/١٢٤.

٥٠ اخبار ابي تمام ١٨٨.

٥١- انظر: حماسة البحري.

٥٢- انظر على سبيل المثال يتيمة الدهر ٢٤١/١ ففيه وفي ترجمة الناس يقول.

(وقد اخرجت من ديوانه ما هو شرط الكتاب من عقائل شعره وفرائد

عقده) وفي ترجمة الواواء الدمشقي يقول نفسه ٢٨٩/١ ومما انشدني كل

من الخوارزمي والمصيبي له ووجدته في ديوان شعره وفي ترجمة ابي

الفرج العجلي الكاتب ١٢٢/١ يقول. (انشدني ابو بكر الخوارزمي ابياتا له

تعجب من سلاستها وسهولة مأخذها وعذوبة الفاظها). وفي ترجمة الناشي

الاصغر ٢٤٨/١ يقول: (انشدني ابو بكر الخوارزمي قال: انشدني ابو الحسين

الناشي بحلب لنفسه. وفي ترجمة الزاهي ٢٤٩/١ يقول: ولم يقع الي شعره

مجموعاً وانما تطرفته من افواه الرواة، واستفدته من التعليقات، انشدني

ابو سهل بن المرزبان فيما انشدني من النتم التي استفادها ببغداد،

واتحفني به من اللطائف التي استصحبها) وفي ملح اهل الشام ومصر

والغرب وطرف اشعارهم ونوادهم ٢٠٠/١ يقول: هذا باب كسرته على غرر

تلقفتها من افواه الرواة وتطرفتها من اتناء التعليقات، ولم اجد لأصحابها

اشعاراً مجموعة ينفسح لي طريق الاختيار منها، وانما هي تفاريق تلتقي

اطرافها، وتجتمع حواشيها ولن نقدم القلائد فيها بحمد الله ومشينته).

٥٣ الوفيات ٢٧٦/٥.

٥٤ الخريدة ٢٠٢/١.

٥٥- اخبار ابي تمام ٣١.

٥٦- نفسه ٥٢ ٥٠.

٥٧ نفسه ٢١.

٥٨ الاغاني ٣٤٧/١٤.

٥٩ نفسه ٣٦٤/١٠.

٦٠ الاغاني ٨٢/١٠.

٦١ اخبار ابي تمام ٦٥.

٦٢ الاغاني ١٢، ١٤٥.

٦٣ اخبار ابي تمام ١١٥ وانظر امثلة اخرى في التناء على شعره الاغاني

١٠٧، ٣١١، ٢٨٥/١٦ واخبار ابي تمام ٥٩

٦٤ الاغاني ١٦، ٣٨٦. ٦٥- نفسه ٢٨٧. ٦٦- الاغاني ٨، ٣٦٠.

٦٧- نفسه ٨، ٣٦٧. ٦٨- نفسه ٨، ٣٥٣. ٦٩- نفسه ٨، ٣٥٥.

٧٠- نفسه ٨، ٣٦٤. ٧١- نفسه ٨، ٣٦٥. ٧٢- نفسه ٨، ٣٦٥.

٧٣- نفسه ١٠، ٢٠٨. ٧٤- نفسه ١٠، ٦٠. ٧٥- طبقات الشعراء ٤١٧.

٧٦ الاغاني ١٤، ٣٤٨. ٧٧- نفسه ٩، ٦٩، ١٦٨. ٧٨- نفسه ١٩، ٣٢، ٣٤.

٧٩- نفسه ١٢، ١٠٩-١٠. ٨٠- نفسه ١٩، ٧٤-٧٥. ٨١- الاغاني ٨، ١٧٣.

٨٢- طبقات الشعراء ١٣٢، ١٣٣.

٨٣- النحوي عالم بالعربية من اهل الكوفة له كتب، توفي سنة ٣١٠هـ (الاعلام

١٧٢/٢).

٨٤ الاغاني ٨، ٣٥٩. ٨٥- شعر ابن المعتز القسم الثاني ١٠٢.

٨٦ الاغاني ٨، ٣٦٠. ٨٧- نفسه ١٣، ١١٦.

٨٨ ديوان خالد الكاتب ٥٧. ٨٩- شرح ديوان صريع الغواني ٢٨٤.

٩٠ الاغاني ١٤، ٣٤٥.

٩١- نفسه ٢٣، ١٢٣.

٩٢- طبقات الشعراء ١٦٥.

٩٣- الاغاني ١٦، ٣٥٤.

٩٤- اخبار البحري ٧٣-٧٤.

٩٥- نفسه ١٠٨.

٩٦ الاغاني ١٠، ٨٧. ٨٨.

٩٧- نفسه ١٩، ٣٤.

٩٨- نفسه ١٦، ٣٥-٣٤.

٩٩- اخبار ابي تمام ١١٥-١١٧.

١٠٠ الاغاني ١٣، ٣٢٢.

١٠١- نفسه ١٩، ٥٣.

١٠٢- طبقات الشعراء ٢٠٧.

١٠٣ الاغاني ١٦، ٤٠٣-٤٠١.

١٠٤- الاغاني ٨، ١٠١.

١٠٥- نفسه ١٤، ٩٩.

١٠٦- تاريخ بغداد ٨، ٢٤٩.

١٠٧- طبقات الشعراء ٤١٧.

١٠٨- الاغاني ١٣، ٣٢٧.

١٠٩- نفسه ١، ٣٠.

١١٠ الموشح ٤٧٠-٤٩٠.

١١١ الاغاني ١٠، ٤٦.

١١٢ نفسه ١٠، ٤٩.

١١٣ رسائل سعيد بن حميد واشعاره ٦٤٥.

١١٤ طبقات الشعراء ٢٠١.

المصادر والمراجع

- اخبار ابي تمام للصولي ط (١) ١٣٥٦-١٩٣٧. القاهرة

- اخبار ابي نواس لابن منظور تح/ عمر ابو النصر ط (٢) ١٩٦٩

- اخبار البحري للصولي ط (١) دمشق ١٣٧٨هـ- ١٩٥٨م

- الاعلام للزركلي بيروت ط (٢) ١٩٤٢

- الاغاني مصور طبعة دار الكتب لابي الفرج الاصبهاني

- تاريخ بغداد للخطيب البغدادي- بيروت

- حماسة البحري تر/ لويس شيخو بيروت ط (٢) ١٣٨٧هـ- ١٩٦٧م

- جريدة القصر للعماد/ بغداد

- خزانة الادب للبغدادي تح/ عبد السلام هارون القاهرة

- ديوان خالد الكاتب تح/ د. يونس. احمد السامرائي. بغداد ١٩٨٠

- رسائل سعيد بن حميد واشعاره. يونس احمد السامرائي بغداد ١٩٧١

- زهر الادب للحصري تح/ د. تركي مبارك ط (٢) ١٣٧٢هـ- ١٩٥٣م

- شرح ديوان صريع الغواني تح/ د. سامي الدهان- مصر

- شعر ابن المعتز تح/ د. يونس احمد السامرائي بغداد ١٩٧٨م

- شعر دعبل تح/ د. عبد الكريم الاشتر دمشق.

- صبح الاعشى للقلقسندي مصور طبعة دار الكتب

- الصبح المبني عن حيثية المتنبي للبديعي ط (١) القاهرة ١٩٦٢

- طبقات الشعراء لابن المعتز تح/ عبد الستار احمد فراج - مصر

العصر الجاهلي. د. شوقي القاهرة ط (٢)

- العقد الفريد لابن عبد ربه ١٣٧٥-١٩٦٥ بيروت

- العمدة لابن رشيق تح/ محمد محيي الدين عبد الحميد ط (٢) ١٩٦٢

القاهرة

- مروان بن ابي حفصة/ قحطان رشيد التميمي النجف ١٩٧٢

- الموازنة للامدي تح/ احمد صقر مصر ١٩٦٥.

- الموشح للمرزباني تح/ البجاوي مصر ١٩٦٥

- نزهة الالباء لابن الاسباري القاهرة

- وفيات الاعيان لابن خلكان تح/ د. احسان عباس.

- يتيمة الدهر للشعالبي ط (٢) القاهرة ١٣٧٥ ١٩٥٦م.

دراسة تتابع الوحدات الصوتية عند ابن جني

(من أبحاث الندوة التخصصية عن أبي الفتح ابن جني)

بسم الله الرحمن الرحيم

“اقرأ* وربك الأكرم* الذي علم بالقلم*“

علم الإنسان ما لم يعلم“

د. عبد المنعم آل ناصر

قسم اللغة العربية . كلية التربية
جامعة الموصل

منزلة الحروف في المستوى الدلالي فهي تغير معنى الكلمة إن تغيرت. ولما كانت الكتابة العربية قبل الإسلام خلوا من رموز خطية للحركات تولى هذا العالم الجليل وضع أشكال خطية لتلك الرموز كما هو معلوم للجميع. وهكذا نرى أن الخطوة الأولى في النهضة العلمية العربية كانت دراسة في البنية الصوتية للغة فانطلقت بعدها علوم اللغة وبلغت ما بلغته من تقدم يشهد عليه تاريخ العلوم.

١- هناك في رأي أربعة علماء هم الأعمدة الرئيسة في الدراسات الصوتية للعربية أولهم الدولي الذي على محدودية ما قام به، أدرك بحسه المراهف فكرة الوحدة الصوتية الأساسية التي تغير معنى الكلمة إن استبدلت بغيرها. وهي فكرة "الفونيم" التي جاءت بها اللسانيات الحديثة. وثانيهما هو العالم الخالد الخليل

الوحي ينزل على نبيينا محمد (صلى الله عليه وسلم) ويأمره بأن يقرأ ويتعلم. ويصبح العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة، يطلبوه ولو في الصين، فتنهض الحضارة العربية بناء شامخا أساسه قاعدة فكرية خالدة هي الإسلام فينطلق الفكر الإنساني من قيود الجهل والتخلف ويروح يسعى وراء العلم والمعرفة.

مما يلفت النظر أن أول خطوة منهجية خطتها الحضارة العربية في ميدان العلم والمعرفة كانت في حقل اللغة فأبدع علماء العربية وشادوا صرحا علميا عملاقا ما يزال قادرا منذ نهضته حتى الآن على مضاهاة أحدث المناهج العلمية في دراسة اللغة. والاكتر لفتا للنظر أن تلك الخطوة الأولى كانت دراسة في النظام الصوتي للغة العربية حققها أبو الأسود الدولي رحمه الله حينما أدرك أهمية الحركات في بنية اللغة بكونها وحدات صوتية لها

بن أحمد الفراهيدي الذي وضع أول وصف علمي لخارج الاصوات ورتب الحروف حسب مخارجها ليُفسر ويرر طريقته المدة في وضع كتاب العين الذي لا يجهل أهميته أحد. وثالثهما هو سيبويه، عبقرى النحو الذي أخذ ما تعلمه من استاذة الخليل بن أحمد ووضعه في كتابه الخالد عن لغة العرب بنظام منهجي يثير الإعجاب بأي مستوى أخذناه ومن أي جانب درسناه ولن تستطيع أية كلمات أن تفيه حقه خاصة في دراساته الصوتية التي لم يستطع أي نحوي جاء بعده أن يغير منها أو يضيف إليها. وما زالت لحد الآن بحراً من المعلومات ومنجماً من الدرر والجواهر.

ورابع العلماء في الدراسات الصوتية هو صاحبنا الذي نحتفي بذكره أبو الفتح عثمان بن جني الموصلي. ومع ان ابن جني يسير في طريق الخليل وسيبويه في دراساته الصوتية إلا أنه يتخذ لنفسه أسلوبه الخاص الذي يتسم بنظرات جديدة في النظام الصوتي للغة وعلاقة الاصوات بعضها ببعض فيسهب كثيراً مضيفاً إسهامات جديدة وبارزة إلى ما جاء به قبله سيبويه ساعياً بكل جهده لتعليل وتفسير الكثير من العلاقات والظواهر اللغوية. من بين هذه الإسهامات البارزة الفصل قبل الأخير من كتابه المعروف "سر صناعة الاعراب" يشرح فيه "مذهب العرب في مزج لحروف بعضها ببعض" والذي سيكون موضوع بحثنا هذا.

يقول أبو الفتح عن اللغة أن حدها "أصوات يعبر بها كل قوم عن أغراضهم" (الخصائص، ج ١، ص ٢٣).

يقرر هذا التعبير البليغ العلاقة بين الصوت والمعنى في اللغة فالكلام أصوات متسلسلة تحمل معاني، والنحو علم يدرس العلاقة بين الاصوات والمعنى، أي بين الشكل والمحتوى.

إن لكل لغة من لغات البشر عدداً محدوداً من الاصوات من بين عدد كبير يستطيع جهاز النطق عند الإنسان أن يخرجها، ويندر أن تتشابه لغتان في عدد أو نوع الاصوات التي تستعملها، وحتى إن تشابهت لغتان في ذلك فلن تتشابه في قوانين النظام الصوتي لهما فلكل لغة قوانينها الصوتية التي تعين العلاقات بين الوحدات الصوتية وتفرض التحديدات والقيود على كيفية انتظامها في

الكلام.

٣. يريد هذا البحث دراسة ما جاء به ابن جني من ملاحظات عن القوانين التي تتحكم في انتلاف الحروف بعضها مع البعض في الكلام وهذا موضوع عالجه اللسانيات الحديثة واطلقت عليه مصطلح: "دراسة تتابع الوحدات الصوتية PHONOTACTICS يبدأ أبو الفتح ذلك الفصل بقوله:

"وهذا فصل... نذكر فيه مذهب العرب في مزج الحروف بعضها ببعض. وما يجوز من ذلك وما يمتنع، وما يحسن وما يقبح وما يصح" (سر الصناعة، ج ٢ ص ٨١).

من هذه الجملة الافتتاحية نلاحظ أن أبا الفتح يعالج انتظام حروف اللغة بترتيب معين من خلال ما يسميه "مذهب العرب في مزج الحروف" وأغلب الظن أنه يشير إلى السليقة الطبيعية للعربي في استعماله لغته وتذوقه لجرس أصواتها في الكلام. قد يكون من باب التكرار أن اصف السليقة بأنها طبيعية فكل سليقة من الطبيعة إلا أنني تعمدت أن أذكر الطبيعة لالفت النظر إلى العلاقة بين القوانين التي تحدد العلاقة بين الاصوات اللغوية في الكلام وبين الصفات الطبيعية لهذه الاصوات والتي هي نتاج جهاز النطق عند الإنسان. وصار معروفاً ظهور مدرسة جديدة في علم اللغة تتبنى نظرية النظام الصوتي الطبيعي "NATURAL PHONOLOGY" وتدعو على أفكار تقول أن لابد للقوانين الصوتية في لغة ما من أن تأخذ بنظر الاعتبار الصفات الطبيعية للنظام الصوتي. من أبرز منظريها ثيو فنمن T. VENNEMANN وج هوپر J. HOOPER

ثم يذكر أبو الفتح ان هناك ما يجوز في مزج الحروف وهناك ما يمتنع ولكل حال شروطه وقيوده، فمتى يكون الجواز ومتى يكون الامتناع؟ سنبحث عن ذلك في دراستنا للقوانين التي يذكرها ابن جني في الفصل المذكور من "سر صناعة الاعراب" فضلاً عن ملاحظات متعددة وردت في أماكن أخرى من الكتاب نفسه وفي أماكن أخرى في كتابه الآخر "الخصائص". وإلى جانب الجواز والامتناع يذكر ابن جني أن بعض الحروف "يحسن" اجتماعها مع البعض الآخر وبعضها "يقبح" ويرى أن العرب تميز

بسليقتها حسن تالف الاصوات او قبحه.

بعد مقدمة الفصل يبدأ ابن حني بتفسير الاسماء التي يرد في توتر على طريقة تالف الحروف، اولا فانه ان مر الحروف ما هو "تقبل" ومنها ما هو "خفيه" ولا يبين لنا لماذا يكون الحرف ثقيلًا واذا يكون خفيفًا يمكننا ان نفهم انه يشير الى صوته صوتية معينة لكل حرف تجعله يكون خفيفًا او ثقيلًا مقبولة بغيره، لكنه يستشهد بامثلة مال العرب الحروف الزيادة المعروفة دليلًا على خفتها فهو يصفها بأنها "أقل كلفة عليهما" (سر الصناعة، ج ٢، ص ٨١٦). يريد بذلك انها اسهل نطقًا في تحتاج من الجهد أقل، مما تحتاج غيرها، أجرى المركز القومي للحاسبات الالكترونية في بغداد دراسة موسعة عن معدل تكرار الحروف العربية ظهر منها ان تمانية من حروف الزيادة العشرة تكرر في اللغة أكثر من غيرها والحرفان الآخران، وهما اللام والسين، يتكرران أقل من التمانية الاولى نسبيًا إلا أنهما كثيرا التكرار أيضا.

من بين الحروف الزيادة الهمزة فهل هي حرف ثقيل ام خفيف؟

اوجدها التكرار اسد زنة حرفا تسديداً في اللغة العربية ووصفه سيبويه بـ "سبب في الصدر تخرج منها جتهاد" (الكتاب، ج ٢، ص ١٦٧) فهي بدأتها حرفاً ثقيل شديداً، ابن حني يستدل على خفتها بكثرة "اعلالها وقلبها والتلعب" بها وان مجر جها مجاور لمخرج اخف الحروف، وهي لالف (م، ص ٨١٢)، ان الهمزة لا تكون حميفة إلا عندما تغير صفاتها التوائية ان قلبت ألفا أو وواو أو ياء أو مد أو غير مد، الحروف المدية غير حرفية لا باعلال فياء (م، ص ١٠٧ ١١٨) لذلك فإن مصيب الهمزة بالخفة لانها حرف زيادة ليس له اساس، ولم تصب مع حروف العلة إلا حاد ما تكون أصلاً فتكون عرضة للتضعيف من ابدال وقلب وحذف.

في ابو الفتح بمناقشة ظاهرة تالف الحروف وبشكل منهجي في تالف الحروف، على مذهب الخليل بن أحمد وفيه في دراستهما لعلنا نجد الحروف المستندين بها حسب ما نلاحظها من الابداع الى الاثرية بقول: "واعلم ان أقل الحروف تالفاً بـ لاء فصل حروف

السمو" (م، ن، ص ٨١٢). يلتفت النظر في هذه الجملة أمران: أولهما انه لم يقل بعد ام إمكانية تالف هذه الحروف بل قال بان ذلك فطري، وثانيهما ان ذلك يحدث عندما لا يكون بينهما فاصل وهو ان يأتي حرف ثالث يوسط اي حرفين منها في الكلمة كما في هذات "و" "خبسات" و "عبيء" و "خيعل" و "غيب" و "لحطات السار" و "حطأت به الارض" وهي الامثلة التي جاء بها ابن حني. نلاحظ ان كل حرف جاء به ليفصل بين اثنين من حروف الحلق كان من مخرج بعيد عن الحلق، ولا يذكر لنا أبو الفتح ما الذي سبب مجيء هذه الحروف دون غيرها لتفصل بين حروف الحلق لكنه يأتي بقاعدة عامة في مكان آخر ويقول:

"واحسن التأليف ما بوعد فيه بين الحروف، فمتى تجاور ومخرجا الحرفين فالقياس ألا يأتلفا" (م، ن، ص ٨١٢). ثم نجده يأتي بتعليل مناسب في الخصائص، كتابه الآخر، فيقول: "وإذا اختلفت أحوال الحروف حسن التأليف" (ج ١، ص ٥٧)، ثم يكرر نفس الرأي في مكان آخر من الكتاب بقوله: "فكما يحسن تأليف الحروف المتفاوتة كذلك يحسن تتابع الاحوال المتغايرة على اعتدال وقرب" (م، ن، ص ٥٩). أما ان أتى حرفان من هذه الاحرف الستة متجاورين فيرى أبو الفتح ان في ذلك حالين أولهما أن تأتي الهمزة متقدمة على ثلاثة من هذه الاحرف الحلقية وهي الهاء والحاء والياء كما في "اهل" و "احسد" و "أخرى" وغير ذلك (م، ن، ص ٨١٢).

نلاحظ من هذه الامثلة ان ما يمكن ان يتبع الهمزة من حروف الحلق حسب ما يراه ابن حني، ثلاثة أحرف كلها مهمسات. ولما يتمرق صاحبنا إلى احتمال تجاوز الهمزة مع العين أو مع الغين وهما حرفان مجهوران، فهل يريدنا أن نستنتج أن الهمزة، وهي حرف مجهور حسب رأي سيبويه وابن حني، لا يمكن أن تتجاوز إلا مع المهموس من حروف الحلق؟ ثم أن نتوصل إلى استنتاج آخر هو ضرورة أن يكون هناك اختلاف صوتي بين المتجاورين ولم يتوفر ذلك بين الهمزة من جانب وبين العين أو الغين من جانب آخر فامتنع تجاوز الهمزة معهما؟ لنؤجل ذلك حتى يتجمع لدينا المزيد من الأدلة على هذه الفرضية في مكان لاحق من هذا البحث.

والامر الثاني في تجاوز حروف الحلق هو أن تتجاوز العين مع الهاء على أن تتقدم عليها العين، وذلك نحو "عهد" و "عهر" و "عهن"، وأن تتجاوز الخاء مع العين على أن تتقدم الخاء على العين نحو "بخع" و "النخ". (ص ن). نلاحظ من هذين المثليين أن الحرف المتقدم ذو مخرج أقرب من الحرف المتأخر فأبعد الخارج للهاء ثم للعين ثم للحاء. من طبيعة الانسان أن سيطرة المتكلم على عضلات جهاز الكلام أسهل في منطقة أدنى الحلق منها في منطقة أقصى الحلق لأسباب فسلجية فللإنسان قدرة كبيرة في السيطرة على عضلة اللسان ويقع مخرج الهاء بعيدا عن اللسان ويقع مخرج أدنى من ذلك بينما يقوم جذر اللسان بدور مباشر في إخراج الخاء، لذا صار من الأسير الانتقال من مخرج تسهل السيطرة عليه إلى مخرج أصعب. ثم ينتقل صاحبنا إلى النظر في إمكانية تجاوز حروف أقصى اللسان فيذكر أنها ثلاثة حروف: القاف والكاف والجيم (م ن، ص ٨١٤) في بداية كتاب سر الصناعة يصف أبو الفتح مخرج الجيم بأنه:

"من وسط اللسان بينه وسط الحنك الأعلى" (ج، ص ٤٧)، ولا يصف حرفا مخرجه أقصى اللسان إلا القاف ويقول عن مخرج الكاف أنه "من أسفل ذلك وأدنى إلى مقدم الفم (ص ن) وهذا أمر فيه اضطراب ويحتاج إلى نظر وتدقيق. هناك دلائل صوتية لا يمكن تجاهلها تشير إلى احتمال أن يكون مخرج الجيم قد تحرك إلى الامام عبر مئات السنين مقتربا من وسط الفم أو صار في وسطه تماما بعد أن كان قريبا من مخرج الكاف في الفترة التي سبقت بدء الدراسات اللغوية العربية في البصرة وربما كان مخرج الجيم هو مخرج الكاف نفسه في الماضي وهناك آثار من ذلك باقية في صفة الجيم كما ينطقها عرب القاهرة وجنوب اليمن حيث تخرج كأفا مجهورة وهناك دليل آخر هو أننا ما زلنا نعد الجيم حرفا قمريا ونطقه في القراءات القرآنية وفي الفصحى من الكلام قمريا بينما إذا دققنا في مخرجه كما ينطقه الناس عموما وجدناه في حيز الحروف الشمسية ولذلك شاع نطقه شمسيا عند عامة الناس إلا عند من تدرب على نطقه قمريا مثل مقرئي القرآن الكريم والمذيعين والمتكلمين الذين يعنون بفصاحة نطقهم (راجع أدوري أوديشو، ١٩٧٨).

نعود إلى مبحثنا في إمكانية تالف هذه الحروف الثلاثة فهي لا تتجاوز البتة كما يقول ابن جني، القاف والكاف والجيم حروف شديدة ومخارجها متقاربة جدا وهذان سببان يجعلان من الصعب تتالي حرفين منها في كلمة واحدة بسبب المحدوديات الميكانيكية للجهاز العضلي والمحدوديات الزمنية للجهاز العصبي للإنسان. يعود السبب الأول إلى صفة الشدة في الحرف، عند إخراج حرف شديد تحدث ثلاث مراحل: أولا يحدث انغلاق تام في مجرى الهواء عند مخرج الحرف ثم ينضغط الهواء خلف ذلك الانغلاق ينفث الانغلاق بسرعة فيندفع الهواء إلى الخارج بشدة فيحدث الحرف المقصود. يحدث كل ذلك بوقت قصير. فإذا تتابع حرفان شديدان بينهما حركة توجب على أعضاء النطق أن تتم عمليات متعددة في وقت قصير جدا، وهو أمر فيه شيء من الثقل، وإن كان الحرفان المتتاليان متجاوري المخرجين زاد ذلك من ثقل العملية النطقية لأن سيتوجب على العضو المتحرك من أعضاء النطق أن ينتقل من مكان إلى آخر قريب منه جدا، وكلما تقارب المخرجان زادت الصعوبة في النطق لما يتطلب من دقة متناهية في حركة العضو المتحرك. لكل ذلك صار من الصعب أن يتجاوز اثنان من هذه الحروف الثلاثة.

ثم ينتبه أبو الفتح إلى ما قد قد يتبادر إلى ذهن القارئ من سؤال عن تكرار الحرف نفسه كما في "يأجج" و "سكك" فيفسر جواز ذلك "من قبيل أن المكرر معرض للادغام" (م ن، ص ٨١٥). إنني أرى في هذا التفسير عجلة ورغبة في إيجاد جواب للسؤال أيا كان. إن الادغام في المكرر حالة قائمة بذاتها سببها إسكان الأول من المثليين المتجاورين فيلتصقا ويخرجا بالتشديد كما هناك حالات يفك فيها الادغام لاختلال في احكامه فيظهر المثان متجاورين ان كما نقول "سكك" في جمع "سكة". أرى أن السبب في جواز تجاوز المثليين بينهما حركة هو أن ذلك أسهل من تجاوز حرفين متقاربي المخرجين لأن اللسان أو العضو المتحرك من أعضاء النطق يجد العودة إلى المخرج نفسه أسهل من أن يترك مخرجه وينتقل إلى مخرج قريب منه أو مجاور له. وفي هذا يأتي أبو الفتح بأمثلة مثل "المه" و "البجح" و "البع" و "الشمم" و "الخبب" (م ن، ص ٨١٥). ثم يقرر قاعدة تفسر هذه

الظاهرة بقوله: "... وكان تضعيف الحرف عليهم أسهل من تأليفه مع ما يجاوره..." (ص ٨١٦).

ثم يذكر ابن جني "أن الشين لا تؤلف مع الضاد لما بينهما من التجاور والاستطالة" (ص ٨١٧). يريد بالتجاور أن يكون في المخرج كما أن وصفه حرفاً بالاستطالة أن يكون مخرجه ذا امتداد في الفم. يجب أن ننتبه إلى أن الضاد التي يذكرها ابن جني تختلف عن الضاد التي ينطقها العرب الآن بشكلها، الشكل السائد في شرقي جزيرة العرب وأكثر مناطق الريف في بلادهم، وهي التي تماثل الطاء بصفات الصوتية؛ والشكل الآخر الذي ينطقه أهل القاهرة وبعض حواضر الحجاز وبلاد الشام ويخرجونها دالا مطبقة. إن كلا الشكلين مختلف عن الضاد القديمة التي وصفها سيبويه وابن جني وجميع النحويين العرب الأوائل والتي يدل وصفها على أنها كانت صوتاً رخواً منحرفاً مجهوراً مطبقاً. ولا نكاد نجد أحداً من العرب ينطق هذه الضاد في وقتنا هذا والله أعلم. لو كانت الضاد كما ننطقها الآن في العراق لما امتنعت من التجاور مع الشين، كما في "شظية" و "شظى" و "شظف" وغيرها. إن العلاقة الصوتية بين الشين والضاد القديمة هي وجود تداخل بين مخرجيهما فصعب تجاورهما.

ثم إن استطالة الشين وما فيها من صفة صفيرية جعلت إبقاء الفتح يقرر أن الشين لا تجتمع مع أحد حروف الصفير الثلاثة السين والصاد والزاي إلا بشرط أن تتقدم الشين عليها لأنها "أقوى". ويؤكد على عدم جواز العكس (ص ٨١٧) فماذا يقصد بالأقوى؟ وما هو معيار القوة عنده؟ هذا ما سنحاول معالجته في القسم الثاني من هذا البحث.

وعلى نفس السياق يقرر ابن جني أن اجتماع اثنين من أحرف الطاء والتاء والدال يستوجب أن تتقدم الطاء والتاء على الدال. فهو يعد الطاء أقوى الثلاثة وبعدها التاء أقوى من الدال ويأتي لذلك بأمثلة نحو "وتد" و "محتد" و "وطد"، وكذا الحال مع الطاء والتاء والذال لكنه لا يأتي لهن بمثل (ص ٨١٨).

أما عن الراء واللام والنون فيجيز أبو الفتح تجاور اثنين منها بشرط أن تتقدم الراء على أي من الحرفين الآخرين لأنها أقوى منهما ومرة أخرى يذكر ابن جني مصطلح القوة فيعد الراء

أقوى من النون ومن اللام وكان سبق أن ذكر شينا عن سبب هذه القوة في مكان سابق من هذا الفصل بقوله: "... فإذا وقفت على الراء وجدت الصوت هناك مكرراً، ولذلك اعتدت في الإمالة بحرفين، وإذا وقفت على اللام وجدت في الصوت ليلاً وغنة." (ص ٨١٤). ثم يأتي بأمثلة تتقدم فيها النون على الراء كقولهم: "ندر يندر" بالتشديد (ندر الوجه أشرق وتللا كالدينار، وندر الذهب ضربه دنائر) ويبرر ذلك بتشديد النون "فقويت بذلك" (ص ٨١٨). لكنه يستبعد تطبيق هذه القاعدة على كلمة "الخلر" بالتشديد بدعوى أنها اسم أعجمي "وإنما كلامنا على اللغة العربية" (ص ن). وحقيقة الأمر أن هذه الكلمة تخضع لنفس القاعدة فكما تسبق النون المشددة الراء سبقت اللام المشددة الراء فهو قانون صوتي شمولي فلولا التشديد في النون واللام لصعب أن تتقدم إحداهما على الراء. وكذلك نلاحظ سيبويه يقرر هذه القاعدة ويقول: "... وذلك أنه ليس في الكلام مثل قنر وعنل." (الكتاب، ج ٢، ص ٤١٦). إن في مجيء النون بعدها لام أو راء مشقة لذا ندر أو انعدم ذلك في العربية.

٣. التعليل

٣ - ١ نلاحظ أن عند ابن جني ميلاً ظاهراً إلى إيراد التعليقات للظواهر اللغوية محاولاً جهده أن يفسر للدارس كيف ولماذا. كما نلاحظ عنده ميلاً لاستعمال معايير اجتماعية في تبريره وتفسيره للسلوك اللغوي فهو يردد لفظي الحسن والقبح ومنهما الاستحسان والاستقباح.

يقول أبو الفتح في: "باب في تدافع الظاهر" ما يأتي:

"... فمن ذلك استحسانهم لتركيب ما تباعدت مخارجة من الحروف... واستقباحهم لتركيب ما تقارب من الحروف" (الخصائص ج ٢، ص ٢٢٧) كما يقول في باب ذكر علل العربية الكلامية هي أم فقهية: (... أعلم أن واضع اللغة لما أراد صوغها وتركيب أحوالها هجم بفكره على جميعها ورأى بعين تصويره وجوه جعلها وتفصيلها وعلم أن لا بد من رفض ما شنع تألفه منها" (م ن، ج ١، ص ٦٤).

ويكرر الرأي نفسه بقوله: "كما نفوا عنهم ما قبح تأليفه" (ص ٦٥). ان ابن جني في تبنيه معياري الحسن والقبح إنما يسير على هدي ما فعله سيبويه قبله حين ذكر في بدايات كتابه في باب الاستقامة من الكلام والاحالة أن من الكلام: "مستقيم حسن ومحال ومستقيم كذب ومستقيم قبيح وما هو محال كذب" (الكتاب، ج ١، ص ٨).

ما هي الاسس التي اعتمدها ابن جني في استعماله معايير القبح والاستقباح والحسن والاستحسان؟ هناك أدلة متعددة على ميله إلى حقائق الطبيعة في تفسير السلوك اللغوي وابرز هذه الحقائق السليقة اللغوية الطبيعية فهناك حقائق صوتية نطقية لا يمكن أن نتجاوزها لأن لكل عضو من أعضاء النطق محدوديات حركية سببها بنيته العضوية وقدرة المتكلم في السيطرة عليه والعلاقة بين الجهازين العظلي والعصبي وامور اخرى كثيرة لا مجال لتفصيلها الآن. غير أن ابن جني يعبر عن مدى إدراكه لهذه الحقائق بذكر الظاهر منها مع إنه يحاول الأخذ بيد الدارس إلى السبيل السهل الذي يساعده على إدراك هذه الحقائق فلقد رأيناه يبين كيف ان المتكلم، وقد عبر عنه مجازاً بأنه "واضع اللغة" يهجم بفكره على جميعها. ويرى بعين تصويره وجود جملها "، فما هو يبدأ بالفكر، ونعلم أن اللغة وليدة الفكر، فيعزو إليه القدرة على معرفة مجمل ما يمكن وما لا يمكن واختيار الحسن واستبعاد القبيح. ثم يقول عن عمل الفكر الانساني أنه "الحس" عند مستعمل اللغة مشيراً عليه بما يقبل وبما يرفض، فيقول في تعليقه لاهمال ما اهمل: "... وهذا حديث واضح لنفور الحس عنه والمشقة على النفس" (الخصائص، ج ١، ص ٥٥-٥٤). كما يذكر في سر الصناعة أن: "الحس أعدل شاهد" في سياق تعليقه لظاهرة معينة في الامالة (ص ٨١٧).

لماذا ينفر الحس من أشياء فيستقبحها، ويقبل على أشياء غيرها فيستحسنها؟ هناك قوانين معقدة ومتغيرات متعددة في ظاهرة اللغة الانسانية ليس من السهل فيها في بحث متواضع كهذا فهي تختلف بين أمة وأخرى وزمان وآخر ومكان ومكان. فهناك ألفاظ وتراكيب صوتية يقبلها الهندي ويرفضها العربي وامور يستحسنها العربي فيكثر منها وتنقل على الفرنسي فيستبعدها

وعند صاحبنا محاولات لمعرفة ما يسبب الاستحسان أو الاستقباح في التراكيب الصوتية للعربية.

٣-٢ يقول أبو الفتح في سر الصناعة "أن حروف المعجم تنقسم على ضربين ضرب خفيف وضرب ثقيل... (ج ٢، ص ٨١). إن من طبيعة المتكلمين على العموم أن يخففوا من كلامهم اقتصاداً في الجهد وفي الوقت وهذه طبيعة عامة عند البشر، ومع ذلك فهناك ظواهر معينة تشير إلى ميلهم أحياناً إلى تعقيد اللفظ وتثقيله لا إلى تسهيله، غير أن التسهيل أكثر من التثقيل وفي ذلك يقول ابن جني أن من طبيعة العربي "التماس الخفة" (الخصائص، ج ١، ص ٢٦)، كما يذكر كذلك أنه ينجح إلى الاستخفاف ويهرب من الاستثقال (م، ص ٢٨) ولقد قرأنا له فيما مر أنه يربط بين "نفور الحس" عن الثقيل وبين المشقة على النفس لتكلفه (ص ٥٤). وهذا يفسر لنا السبب في اختيار العرب لحروف الزيادة التي ذكرنا أنها أخف من غيرها.

إن التماس الخفة مبدأ لغوي شمولي يظهر في جميع اللغات. ليس فقط في قواعد ترتيب الاصوات بل في ظواهر التماثل والحذف والاضافة وقوانين الصرف والنظم النحوي، وقد أشار إليه سيبويه في الكتاب عند بحثه ظواهر المماثلة وتقريب الحرف من الحرف (ج ٢، ص ٢٥٩).

ما الذي يجعل الحرف ثقيلًا أو خفيفًا؟ هناك عوامل معينة في ذلك أهمها الصفات الصوتية الذاتية للحرف، فالشديد أثقل من الرخو والمطبق أثقل من المنفتح والمستعلي أثقل من المستقل والواو أثقل من الياء وهما أثقل من الالف، إن هذه الصفات الصوتية وليدة العمليات النطقية التي يحتاجها إخراج الحرف فكما تعددت وتعقدت الحركات العظلية التي يجب تنفيذها لإخراج الحرف كلما زاد ثقله فالخفة والثقل إذا نتائج لحقائق صوتية نطقية. ARTICULATORY PHONETICS وفي ذلك قول واضح لسيبويه حين يصف الالف بالخفة ويفسر ذلك بقوله "... وإنما خفت الالف هذه الخفة لأنه ليس منها علاج على اللسان والشفة" (الكتب، ج ٢، ص ٢٥٧).

وهناك عامل آخر يتعلق بالعلاقة بين الحروف في الكلام المتصل والمحدوديات التي يفرضها النظام الصوتي للغة على هذه

العلاقة فالعلمية لا تقبل البدء بساكن بينما الانكليزية مجيء ساكنين في بداية الكلم وبموجب شروط معينة. كما أن لذوق الامة في كلامها وميل المتكلم الى نمط معين في موسيقى لغته دورا مهما في شيوع أنواع معينة من الاصوات اللغوية واستبعاد انواع أخرى في الكلام؛ ففي العربية مثلا صنف قائم بذاته من الاصوات تسمى المطبقة لها وظيفتها المتميزة في النظام الصوتي وهناك لغات تختفي فيها الاصوات المجهورة ويقتصر ما يحتويه نظامها الصوتي على المهموس من الاصوات الصحيحة.

٣-٣ وبعد وضع قواعد عن الحسن والقبح، والاستحسان والاستقباح في الجمع بين الحروف وببناء هذه القواعد على أسس من الخفة والثقل يتوصل ابن جني إلى استنتاج يفسر به الشروط التي تتحكم في ظاهرة ترتيب الحروف في الالفاظ يعتمد على مدى القرب بين مخارج الحروف المتجاورة. يقول في سر صناعة الاعراب عن حروف الذلاقة، وهي اللام والراء والنون والفاء والميم والباء: "... واعلم أن هذه الحروف كلما تباعدت في التأليف كانت أحسن وإذا تقارب الحرفان في مخرجيهما قبح اجتماعهما" (ج ١ ص ٦٥)، كما يذكر في الخصائص في "باب تدافع الظاهر" استحسانهم لتركيب ما تباعدت مخارجه من الحروف (ج ٢، ص ٢٢٧)، ويكرر نفس المبدأ عندما يقرر أن العرب ترفض استعمال ما تقاربت حروفه نحو سمي و ظث (م ن، ص ٥٤). ويقول أيضا في سر الصناعة: "... متى تجاوزا الحرفين فالقياس ألا يأتلفا" (ج ٢، ص ٨١٤). في هذه المقولات الأربع يقرر ابن جني أن تقارب مخارج الحروف يدعو إلى استبعاد تجاورهما في الكلام إلا بفواصل أو فيما يقل استعماله. من المعلوم أن مخرج الحرف هو أحد صفاته الصوتية وهناك صفات أخرى قد يكون لها اثر أيضا في استحسان أو استقباح تجاور حرفين في الكلام، مثل الجهر والهمس، والرخاوه والشدة، فالسين والصاد من مخرج واحد غير أنهما يختلفان في صفات أخرى فالسين منفتحة مستقلة والصاد مطبقة مستعلية لكنه يقول أنهم أهملوا سمي و ظث لتقارب مخارج الحروف فيهما بينما يختلف الحرفان في كل منهما في صفات أخرى وليس في المخرج. فمخرج الحرف إذا ليس العامل الوحيد في القرار على

حسن أو قبح تألف الحروف بل تدخل في ذلك بقية الصفات. لا يغفل ابن جني عن ذلك ونقرأ له قوله: "... وإذا اختلفت أحوال الحروف حسن التأليف" (م ن ص ٥٧)، وأحوال الحروف هي مجمل صفاتها الصوتية وليس مخارجها فقط، وله رأي مشابه آخر يقول فيه: "... فكما يحسن تألف الحروف المتفاوتة كذلك يحسن تتابع الاحوال المتغايرة" (م ن، ص ٥٩).

٣-٤ غير أن اللغة لا تخلو تماما من تتابع حرفين متجاوري المخرج سواء كان ذلك في كلمة واحدة أم بين كلمتين متتاليتين، والذي يهمنا في هذا البحث هو تتابع الحرفين في الكلمة الواحدة لانه الاصل في بنية اللغة، فما هي القوانين التي تتحكم في هذا السياق ماذا يقول ابن جني في ذلك؟

يقول في الفصل موضوع البحث ما يأتي:

"... متى تجاوزا الحرفين فالقياس ألا يأتلفا. وإن تجشموا ذلك بدأوا بالاقوى" (٨١٤). ويكرر هذه القاعدة في قول آخر له: "... فينبغي إذا تدانى الحرفان أن يبدأ بالاقوى منهما فيعتمد عليه ويتلوه الآخر تبعا له" (٨١٨).

وهناك في "الخصائص" رأي مشابه يقول فيه: "... وكذلك متى تقارب الحرفان لم يجمع بينهما إلا بتقديم الاقوى منهما" (ج ١، ص ٥٤) إن صاحبنا مدرك لصعوبة تألف حرفين متجاوري المخرجين فيصف ذلك بالتجشم، ويقرر أن الشرط في تجاورهما أن يسبق الاقوى منهما الاضعف في الوحدة اللغوية غير أن هذه الاراء لا تجعل الامر مقتصرًا على تقارب المخارج بل تتجاوزها إلى الصفات الاخرى كما سنرى لاحقا. أما ما أمران يراد لهما توضيح في هذا المجال، أولهما أي من الحرفين أقوى من الآخر؟ وثانيهما بأي معيار يقيس أبو الفتح قوة الحروف؟

٣-٤-١ لا يقدم لنا أبو الفتح وصفا كاملا أو سلما شاملا يرتب فيه الحروف بحسب قوتها كما يراها بل نجد إشارات محدودة عن ذلك في كتابيه، ففي سر الصناعة يقول أن الراء أقوى من اللام ومن النون (ج ٢، ص ٨١٤، ص ٨١٨)، والتاء أقوى من الدال (ص ٨١٤)، كما يقول في الخصائص أن الراء أقوى من اللام وأن الطاء والتاء أقوى من الدال (ج ١، ص ٥٤)، والهمزة أقوى من الهاء ومن العين (ج ٢، ص ١٤٦) لم تلتفت اللسانيات الحديثة إلى

تصنيف الاصوات اللغوية في سلم حسب قوتها إلا في الفترة الأخيرة حيث ظهرت في أعمال بعض المحدثين مثل فولي (FOLEY ١٩٧٧) وهوبير (J B HOOPER ١٩٧٦) وغيرهما محاولات لوضع جداول للاصوات اللغوية مرتبة حسب قوتها استناداً إلى صفاتها الصوتية أو وظيفتها الصوتية الصرفية؛ ونجد تشابهاً بين نظرة ابن جني لقوة الحروف وما جاء في مؤلفات علماء اللغة في الغرب ممن ذكرناهم وغيرهم من أتباع المنهج الطبيعي في الدراسات الصوتية في اللغة (NATURAL PHONOLOGY).

٣-٤-٣ يحاول ابن جني تفسير أسباب القوة في الحروف فيأتي بعدد من الآراء بهذا الشأن، يقول أبو الفتح:

"إذا وقفت على الرء وجدت الصوت هناك مكرراً ولذلك اعتدت في الإمالة بحرفين" (سر الصناعة، ج ٣، ص ٨١) ويقول أيضاً أن الحرف المكرر أقوى من غيره (ص ن). ومثلما يعد الرء كحرفين يرى كذلك أن الحرف المشدد أقوى من غيره ويقول: "التشديد يقوي الحرف" (م ن، ص ٨١٨) فيقبل أن تسبق النون المشددة الرء في "دئر" مع أنه يعد الرء أقوى من النون، ثم يفسر ضعف اللام بأن فيها "ليناوغنة" (ص ٨١٤)، كما نراه يقرر في الخصائص أن الرء أقوى من اللام لأن "القطع عليها أقوى من القطع على اللام" (ج ١، ص ٥٤) ويرى كذلك أن الطاء والتاء أقوى من الدال لأن جرس الصوت بالتاء والطاء عند الوقوف عليهما أقوى منه وأظهر عند الوقوف على الدال (م ن، ص ٥٤-٥٥). يدعونا ابن جني إلى الاحساس بقوة الحرف عند الوقوف عليه ولا شك أن الوقوف على الحرف يبرز صفاته الصوتية أحسن مما لو وصلناه بما بعده فيتأثر الحرف بالحرف يدعونا فينتج عن ذلك شيء من المماثلة حيث يكتسب حرف من حرف صفة أو أكثر. كما يلتفت ابن جني إلى بعد آخر في الصفات الصوتية فهو إلى جانب اعتماده بصورة رئيسة على الصفات الصوتية النطقية ARTICULATORY نراه يذكر صفة صوتية سمعية AUDITORY حينما يشير إلى ما يسميه "جرس الصوت" وهو الاثر الذي تتركه الصفات الصوتية في حاسة السمع ويصف ذلك الاثر بأنه في الطاء والتاء "أقوى وأظهر".

ثم حاول أن يأتي بتفسير صوتي نطقي لقوة الحروف يجمع فيه بين صفتي القوة والثقل ليبرر تقديم القوي الثقيل على الضعيف الخفيف فيقول:

"...أنهم إنما يقدمون الاثقل ويؤخرون الاخف من قبل أن المتكلم في أول نطقه أقوى نفساً وأظهر نشاطاً" (الخصائص، ج ١، ص ٥٥). إنها ملاحظة دقيقة وصائبة سبق بها آراء مشابهة في علم الصوت الحديث،

٤ استنتاجات

يظهر مما أسلفنا أن اجتماع الحروف في اللفظة الواحدة وتآلف الواحد منها مع الآخر أو تنافره أمور تخضع لقوانين صوتية تعود لأسباب نطقية تتعلق بالحدوديات الآلية لعظلات جهاز النطق وقدرة الجهاز العصبي في السيطرة عليها بصورة منتظمة سلسلة كما تتعلق كذلك بقدرة السامع على تمييز الاصوات المتتالية في اللفظة، يعبر ابن جني عن هذه الحقائق بالجملة الآتية التي تفسر إثارة المتكلم لتباعد الاصوات:

"...إذ كان الصوت مع نقيضه أظهر منه مع قرينه ولصيقه" (الخصائص، ج ٢، ص ٢٢٧). أحسن صاحبنا التعبير والاشارة إلى التناقض بين الاصوات المتجاورة كشرط لحسن تألف الاصوات. ومنه نستطيع أن نقرر قانوناً يصلح أساساً لفرضية في علم الصوت وهي أن من اللازم أن يكون بين الحرفين المتجاورين في الكلام حد أدنى من التناقض أو التضاد في الصفات الصوتية ليسهل على جهاز النطق إخراج اللفظة ويسهل كذلك على جهاز السمع التمييز الواضح بين الصوتين.

ونجد أوضح مثل لتطبيق هذا القانون في البنية المقطعية للغة فأبسط المقاطع اللغوية، والذي يوجد في جميع اللغات، هو المقطع القصير المفتوح المتكون من صوت صحيح تتبعه حركة، والذي يتمثل أحسن ما يكون في الحرف المتحرك في العربية لأن هذا الشكل من المقاطع يتألف من عنصرين صوت صحيح CONSONANT وحركة VOWEL وهما الصنفان الرئيسان في الوحدات الصوتية اللغوية حيث يظهر بينهما القدر الأكبر من التضاد CONTRAST لذلك يمثل هذا المقطع أمثل

تشكل في البنية الصوتية للغة حيث يظهر كل من العنصرين
او ضح ما يكون الى جانب العنصر الاخر، وهذا قانون طبيعي في
علم الجمال.

والضد يظهر حسنه الضد

من هذا القانون الطبيعي حدثت العمليات الصوتية المختلفة
من تماثل ومخالفة وما ينتج عنهما من إدغام وإقلاب وإخفاء
وحذف وإضافة وغير ذلك ولنأت بأمثلة على ذلك من اللغة:

قلنا إن أحسن ما ياتلف الصوتان المتجاوران أن يكونا مختلفين
في صفاتهما فإذا تجاوز صوتان ولم يتوفر بينهما المقدار الكافي
من التضاد فماذا ستكون النتيجة؟ في الكثير من الاحوال يهيمن
أحد الصوتين على الآخر ويضفي عليه صفة أو أكثر من صفاته
وقد يحدث أن يؤثر الواحد منهما في الآخر، وتسمى هذه العملية
الصوتية التماثل ASSIMILATION والتي يعرفها علم
الصوت بأنها حالة يأخذ فيها صوت صفة أو أكثر من صوت آخر،
مثل ما نراه في حالات معينة من الإدغام في العربية حينما يتغير
صوت فيصبح مثيلاً أو شبيهاً بصوت مجاور له بموجب قوانين
صوتية ثابتة. ولا يقتصر التماثل على الصحيح من الاصوات بل
تشمل أيضاً أصوات اللين أو الحركات مثلما في ظاهرتي الامالة
والاتباع. هذا شرط أن لا يؤثر التماثل على المعنى.

أما إذا أريد ألا يدغم الحرفان المتجاوران لسبب يتعلق بالمعنى
أو لسبب آخر لجاء المتكلمون إلى أمور معينة تحقق المعنى ولا تخل
بالقوانين الصوتية. فقد يستبدلون أحد الحرفين المتجاورين.
بحرف يضمن توفر الحد الأدنى من التضاد الصوتي، وتسمى
هذه العملية "المخالفة" DISSIMILATION أو أن يضيفوا
حرفاً يفصل بين الحرفين المتقاربين لتتوفر فرصة لتحقيق
درجة من التضاد بين الحروف.

وردت في العربية حالات معينة من المخالفة منها قولهم
"الطجع" في "اضطجع" حينما وجدوا أن تجاور الضاد مع الطاء،
وهما حرفان مطبقان متجاورا المخرجين، يؤدي إلى صعوبة في
النطق وفي السمع. كما في قول الراجز:

يارب أباز من العفر صدع

تقبض الذئب إليه واجتمع

لما رأى أن لا دعه ولا شبع

مال الى أرطاة حقف فالطجع

(الخصائص. ج ١، ص ٢٦٢).

وقد ورد هذا المثل في الأبدال عند سيوييه الذي فسره بكرة

التقاء المطبقين (ج ٢، ص ٤٢٩).

أما عن حالة إضافة حرف يفصل بين الحرفين المتقاربين
فأكثر ما يكون في الكلمات الاعجمية تدخل العربية ولها بنية
صوتية تخالف بنية العربية وبخاصة أسماء العلم. ومن الاسماء
الحديثة التي تعرضت لهذا التغير اسم العلم الاعجمي "هنري"
فلفظه بعضهم بالإدغام فقال "هري" ولفظه آخرون بالإقلاب
فقالوا "هنري" ولجأ بعض إلى إضافة دال بين النون والراء فقالوا
"هندري".

وهناك حالات يفصل فيها بين المتجاورين بسكتة قصيرة
لتحجز بينهما فلا يؤثر أحدهما في الآخر فيغيره فيختل المعنى
مثلما يسكت المقرؤون على اللام في "بل ران" ليفصلوا بين اللام
والراء فلا يكون إدغام.

يبدو أن الحروف تسلك أحيانا سلوك الاقطاب المغناطيسية
فإذا تقارب قطبان متماثلان تنافرا وإذا كانا مختلفين تجاذبا
وتألفا وسبحن الذي علم الانسان ما لم يعلم.

مراجع البحث

١. ابن جني، أبو الفتح عثمان، الخصائص، ثلاثة أجزاء، تحقيق محمد علي
النجار، بيروت، دار الكتاب العربي، ١٩٥٧.
٢. ابن جني، أبو الفتح عثمان، سر صناعة الإعراب، جزآن، تحقيق الدكتور
حسن هندراوي، دمشق، دار القلم، ١٩٨٥.
٣. سيوييه، أبو بشر عمرو بن عثمان بن قنبر، الكتاب، جزآن، بولاق
أوديشو، أدور يوحنا، ١٩٧٩.

THE SUN OR MOON STATUS OF ARABIC
"ج" A DESCRIPTIVE VIEW.

مجلة الجامعة المستنصرية، العدد ٤، ١٩٧٨-١٩٧٩.

علم الملاحة البحرية

عند العرب وقياساتها

أ. د. صبري فارس الهيتي

والأسماك) وعلى التجارة الخارجية مستخدمين سفنهم التي برعوا في صنعها وفي ركوب البحر فيها، تلك المهنة (ركوب البحر) التي كانت علماً وفناً في آن واحد.

لقد برع العرب القدامى في صنع وإضافة تعديلات قيمة على آلات البحر والرصد، منذ عرفوا الملاحة في عرض البحر. علاوة على ذلك، فإنهم كانوا بارعين في معرفة النجوم والاهتداء بها.

وكان العرب يسمون النجوم السبعة اللامعة من الغرب بنات نعش الكبرى، ويقول الصوفي: ^(١) ((والعرب تسمى الأربعة النيرة على المربع المستطيل والثلاثة التي على ذنبه (بنات نعش الكبرى) و (بني نعش) و (ال نعش) منها الأربعة النيرة على المربع المستطيل (نعش)، الثلاثة التي على الذنب (بنات) وتسمى أيضاً الأربعة التي على النعش (سريز بذات نعش) وهناك تسميات أخرى في الدب الأكبر من البيئة البدوية.

وقد رسموا صورة الدب الأكبر التي يتضح فيها أن هناك خطأ من النجوم يمتد من عمق الدب وينتهي مع الفخذ الأمامي صانعا نصف دائرة. هذا الشكل سمته العرب (الحوض)، أما النجوم في رأس الدب وخطه. فقد سموها الظبياء ونجد على ثلاثة من أقدامه نجمين في كل قدم، وقد سميت قسرات الظبي، ومن هذا نرى أن العرب كانوا يعرفون مجموعة (الأسد) الحالية فشكل

لما كان للعرب المسلمين دور مشرف في سفر العلوم الملاحية البحرية، فحري بنا أن نلقي الضوء على تلك الإبداعات، سواء ممن برز فيها من البحارة والشيوخ أو ممن كان لهم الفضل في إبداعات الآلات والطرق البحرية التي ساعدت على تدليل البحارة، ورسم الطرق الملاحية لسير السفن والبواخر وفق طرق علمية لم يكن بالإمكان تجاوزها حتى بعد أن استعين بالصور الفضائية، وما تبثه الأقمار الصناعية من معلومات تم توظيفها في معرفة حالات الطقس والمناخ التي تؤثر على الملاحة، بل تعدا

اللبينات الأولى التي بنى على أساسها علم الملاحة الحديث.

ولهذه الأسباب فإن البحث سيتناول الجوانب الآتية:

الربابنة والملاحين العرب المبدعين وما توصلوا إليه بشأن علوم الملاحة وآلات الرصد البحرية التي برع فيها العرب القدامى ومنها:

الباطلي - الأخناق - طرق معرفة الطول، التراتف وفسادها، والإبرة المغناطيسية، ثم التطرق إلى آلات الرصد والقياس.

بحكم الموقع الجغرافي الذي يتمتع به الخليج العربي وخليج عمان والمحيط الهندي من أهمية سوقية منذ أقدم العصور، فقد قامت على شواطئها حضارة أصلية أنشأها وكونها العرب الذين كانوا يعتمدون في معيشتهم على الصيد من مياهها (صيد اللؤلؤ

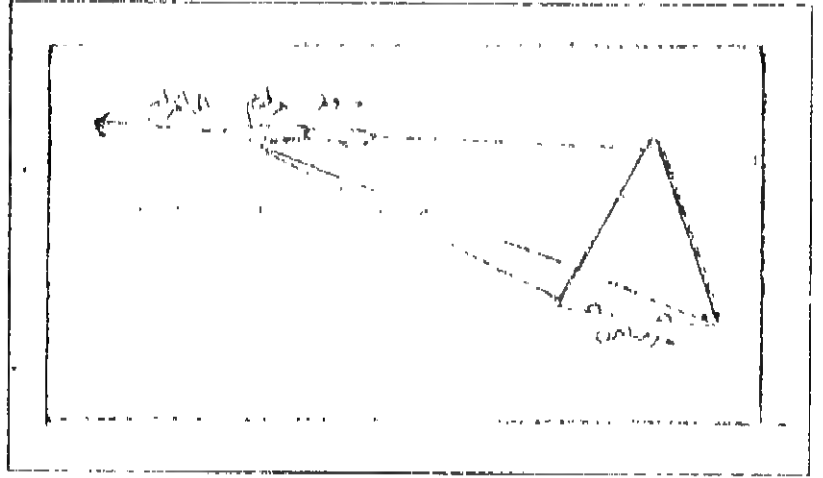
تضبط استدارتها بـ (الفرجال). والغرض منها ضبط وأحكام دوران الدولاب في (عين الدقل)

(٢) **عين الدقل**. أن تكون استدارة الورق. بحيث لا تكون ضيقة ولا واسعة على عمود الدولاب. لأنها إذا كانت ضيقة فإن دوران الدولاب يختلف عن جري السفينة وكذلك إذا طال استعمالها تتوسع فيقع التماوت بين حركة الدولاب ومشى السفينة.

(٤) **اللوحة النلاية**: أن يكون طول كل واحد من الطرفين العلويين خمس بنان ونصف. أما الطرف الثالث وطوله سبع بنان، وتعلق بطرفه قطعة من الرصاص يكون ثقلها بالقدر الذي يجعل انغماس طرف اللوح السفلي في الماء معتدلاً، بحيث لا يطفو على سطح الماء، ولا ينمس بعمق فيه. لأن بعض الألواح إذا كان غاطساً جداً في الماء، ولم تكن الريح غامرة (نشيطه) لا يحصل له جري بسبب ثقل الرصاص عليه. فتختلف حركة الباطلي عن جري السفينة الحقيقي. وإذا كانت قطعة الرصاص خفيفة يطفو اللوح على سطح البحر ولا يستطيع الخيط المتبست به جذب الدولاب. بنفس قوة اندفاع السفينة إلى الامام والحركة

هذه المجموعة شكل الأسد لا يخلط في ذلك أحد. ولكنهم كانوا يعدون حدوده بحيث يشمل شيئاً من مجموعة (السرطان) الواقعة إلى الغرب منه مباشرة. ومجموعتي (الدوابسة) و (السلوقيين) اللتين تقعان إلى الشمال الشرقي من ذنبه.

ومن هذه التسميات المختلطة المستمدة الفلك الحديث أسماء النجوم بل لا نكاد نجد موضعاً من السماء الا وقد اطلق عليه العرب اسماً من بيئتهم. وفي كتاب الكواكب للصوفي حديث من هذا بعد أن يتحدث عن كل مجموعة نجمية (يمكن الرجوع إليها



شكل رقم (١)

طريقة استعمال الباطلي TOGGLE

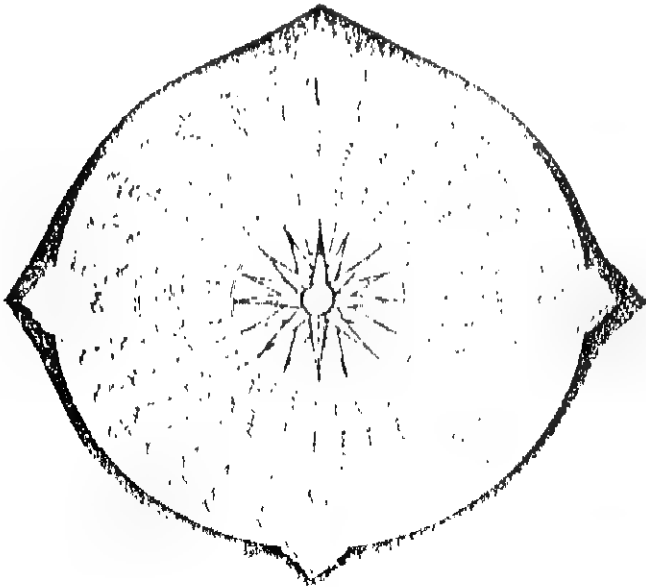
لمن أراد الاستزادة).

أما جهود العرب التي ابتدعوها في مجال الملاحة البحرية وما برعوا به من إضافات في علم الفلك فسنعطي نماذج منها للتدليل على تلك الجهود العظيمة التي ترصلوا إليها، والتي تمخضت عن نتائج علمية لا تقل في دقتها عن النتائج التي تم التوصل إليها حديثاً بالاستعانة بأحدث الأجهزة وبالاقمار الصناعية والمركبات الفضائية والاستعانة بالصور الجوية وهي:

(١) **الباطلي**. والباطلي أداة استعمالها البحارة المتأخرون في قياس مشى المركب وهي مكونة من دولاب، وأوراق فوية، وخيط. ولوح ثلاثي الأطراف، وقطعة من رصاص.

هناك شكل رقم (١) و (٢)

(٢) **الورق**. أن يكون جميعها مستديرة، بقياس واحد، وأن



شكل رقم (٢) الاخوان وجهاته (بيت الابرة)

الصحيحة للوح الباطلي ان تكون موافقة لجري السفينة . وان يكون طي المحيط على الدولاب لا راخيا ولا مشدودا جيدا .

(٥) **الدولاب** تنبئت اللوحة متعارضة بعرض الدفل . بحيث يكون طرف عود دة داخل (عين الدفل) وتكون سيقانه متساوية بالطول حتى لا يجذب حبل في حركته .

(٦) **خبط الباطلي او البراو** يختلف طول خبط الباطلي باختلاف أحجام السفن . فطول خبط السفينة الكبيرة (في رحمانى ابن حميس) واحد واربعون باعا . اي مائتين وستة واربعون قدما لأن الباع الواحة ستة أقدام والسفينة الصغيرة اثنا عشر باعا .

أن المتقدمين في أيام الشيخ ابن ماجد كانوا يجعلون (شيشه) الباطلي ثمانية وعشرين (سقنا) ، على عدد الحروف الأبجدية . وأن المتأخرين احتصروها إلى أربعة عشر . نصف الحروف الابجدية . فإذا اردت معرفة طول (البراو) . فأضرب ستة في نصف عدد الحروف الأبجدية ($14 \times 6 = 84$) ، أي أربعة عشر فيصير حاصل الضرب وهو أربعة وثمانون قدما (براوا) خالصا . وإذا كان طول البيص (هراپ السفينة) أزيد من (نصف الدرجة) أي أزيد من ثلاثين ذراعا . فضع ستة إلى جملة الضرب تصير ستين قدما (براوا) صحيحا .

١. **رمي الباطلي** : يقصد برمي الباطلي رمي خبط الجيرة . في كل ساعة . على الدولاب لمعرفة مقدار ما يقطع المركب من الجيرات في الساعة . وان جرى الجيرة الصغيرة بثلاث دقائق . وهي الشيشة الصغيرة . لكن قد تكون الرياح نشيطة ملانمة لاتجاه المركب فتزداد سرعة المركب . فيزيد بالتالي دوران الدولاب سرعة الخبط الباطلي بسرعة موازية لسرعة السفينة ، وفي هذه الحالة توافق الجيرة جري ثلاث دقائق .

ولأن سرعة الرياح تختلف من ساعة لأخرى . لذلك ينبغي رمي الباطلي في كل ساعة . وعلى هذا يصبح عدد رميات الباطلي من وقت أخذ القياس في اليوم الأول إلى وقته في اليوم التالي ٢٤ رمية .

(الشكل رقم ١) ومن عيوب الباطلي أن ما يقسمه من المساج (مشي السفينة) يختلف بعض الأحوال عن الجري الحقيقي للسفينة . من ذلك مثلا : إذا كانت الرياح . والوجه . والتيار . من مقدمة المركب . فإن التفراى مقدمة المركب تعلو وتهبط بقوة . فتجد بقوة لوح الباطلي الغموس في الماء . وهذا يسدوره يحرك الدولاب بسرعة . تفوق سرعة المركب الحقيقي . فيعطي مساجا له أكثر من جريه الحقيقي . لذلك في هذه الحالة تنقص المساج حتى يقارب جري المركب الحقيقي . فإذا حصل المساج خمسا وخمسين دقيقة . مثلا انقص منها الخمس دقائق . وإذا حصل امساج مائة وعشر دقائق تسقط العشر . وقس على هذا فيما يعطيك الباطلي . في هذه الحالة . من مساج . وعكس ذلك إذا كان التيار والموج والرياح من مؤخرة السفينة . فإن المركب يندفع إلى الأمام بسرعة تفوق سرعة التفاف خبط الباطلي على الدولاب . فينقص ما يعطيك الباطلي من مساج عن الجري الحقيقي للسفينة لذلك يجب في هذه الحالة زيادة المساج بالقدر الذي انقصته منه في الحالة الأولى حتى لا يكون هناك اختلاف كبير بين مساج الباطلي وجري السفينة الحقيقي .

٢. **الابرة المغناطيسية (البوصلة)**

أما في التراث العربي فيوجد ما يدل على أن العرب قد عرفوا خواص الابرة المغناطيسية منذ الوقت الذي كانت مراكبهم تحمل فيه التجارة بين كانتون والمحيط الهندي . وفي مخطوط بمكتبة باريس برقم ٢٧٧٩ (عن فران) بعنوان كتاب كنز التجارة في معرفة الأحجار ((لؤلؤه بيلق القبحاقي مكتوب عام ٦٨١هـ . (١٢٨٢م) يذكر فيه المؤلف أن ربابين بحر سوريا كانوا يتعرضون على الجهات الاصلية في الليالي الحالكة عندما لا يرون النجوم . بإبرة معلقة في حلقة من خشب السنط تطفو فوق الماء فتشير إلى الشمال .

ويضيف المقرئ في فقرة مماثلة في كتابه (الخلط) الذي كتبه في مصر بين سنوات ١٤١٠ - ١٤٢٠ (أوائل القرن الخامس عشر الميلادي) ولكن الابرة في هذه الحالة تختلف عما ذكره صاحب كتاب (كنز التجارة) فهي قطعة رقيقة من المعدن مطروقة على

شكل سمكة تدافو فوق الماء، فعندما تستقر السمكة يشير فيها الى لجنوب.

ويقول المفريزي أن الملاحين في بحر الهند كانوا يستدلون على الجهات الأصبغة عندما لا يرون النجوم ليلاً بهذه الطريقة. والاشارة الى القطب الجنوبي دلالة خاصة هناك بالنسبة للملاحة في المحيط الجنوبي^(١). وهناك تسميات أخرى منطلقة في اساسها من الاخوان إذ يحسب من الخن الى الخن سبع وكل اصبع ربع ذبان، وكل ذبان اربع أصابع، وكل اصبع يسمى طرفاً.

الخن = ١١,٢٥ درجة.

ترفاً = الاصبع - ١,٦ درجة.

ذبان = ٦,٤ درجة.

وتمر الدائرة الأفقية بالقطبين وهما طرفا المحور. وقد قام المعالة نجم الجدي. ويعرف عندهم باسم (الجاه) مقام القطب الشمالي لقربه منه. اما القطب الجنوبي فسموه (قطب سهيل) لطلوع سهيل منه. ويعرف القطبان، بحجر المغناطيس وبالظل، واستقامة الشمس والقمر والنجوم^(٢).

٢. القياس:

القياس عند قدماء بحارة المحيط، هو ارتفاع النجم عن الأفق، أي مقدار ما بين خط الأفق والنجم، من الأصابع القياسية، وعند المتأخرين يطلق على المقياس (الميل الأعظم) أي ميل الشمس في فلك البروج شمالاً وجنوباً من خط الاستواء، ومقدار بعدها عن المركب، من الدرج اعرفه عرض المركب أو المكان وكل من القياسين للعرض الخالص. اما الطول فليس له عندهم قياس، وانما يستخرجونه بطرق أخرى.

١) قياس النجوم:

الاصبع القياسية تساوي درجة وخمسة اصابع الدرجة كما عند سليمان المهري، وهي غير الأصابع العادية، لان هذه تختلف باختلاف حجم الأجسام اما القياسية فمضبوطا مقاديرها بقدر (الذبان)، وهو عندهم اربع أصابع، أي من الاصبع بربع ذبان، واتفقوا على ان السطح كما قال (ابن ماجد) الذي في راحة الكف

اليسرى الى منتصف ظفر الخنصر اليسرى يساوي ذباناً، أي أربع اصابع^(٣).

والمشهور عند رجال البحر أن القياس لا يزيد على اثني عشر اصبعاً، ولكن (ابن ماجد) أوصله الى ثلاثة عشرة اصبعاً في قياس (جرون) عاصمة مملكة هرمز في أيامه. ويستعمل القياس لمعرفة ما قطعة المركب من الازوام، في وقت القياس في الليلة الأولى الى وقته في الليلة التالية^(٤)، ولا يكون هذا القياس الا في النجم الذي أمام المركب والنجوم الذي خلفه. ويقدر زيادة ارتفاع النجم الذي أمامك يكون نقصان الذي خلفه. فإذا هبط خلفك مقدار اصبع ارتفع الذي أمامك هذا القدر، والاصبع في حالة الارتفاع والهبوط بثمانية ازوام، أي انك إذا سبت ثمانية ازوام ارتفع الذي أمامك اصبعاً وهبط الذي خلفك، اصبعاً. قال ابن ماجد في (الحاوية):

وكلما خاض نجيم التفر

اصبع فحقق ايها المسافر

لان مركبك قطع ثمانية

ازوام لم تنقص بل هي وافية

ولم يقصد بارتفاع النجم أو هبوطه هو (كما يتبادر الى الذهن) الارتفاع أو الهبوط الذي يحدث بسبب دوران الأرض حول نفسها لأن هذا أو ذاك يحدث في ثوان.

وقد وضع ابن ماجد عدة شروط لمن يقيس (القياس) منها:

١. أن يغسل القياس وجهه بالماء البارد، اذا نهض من النوم.

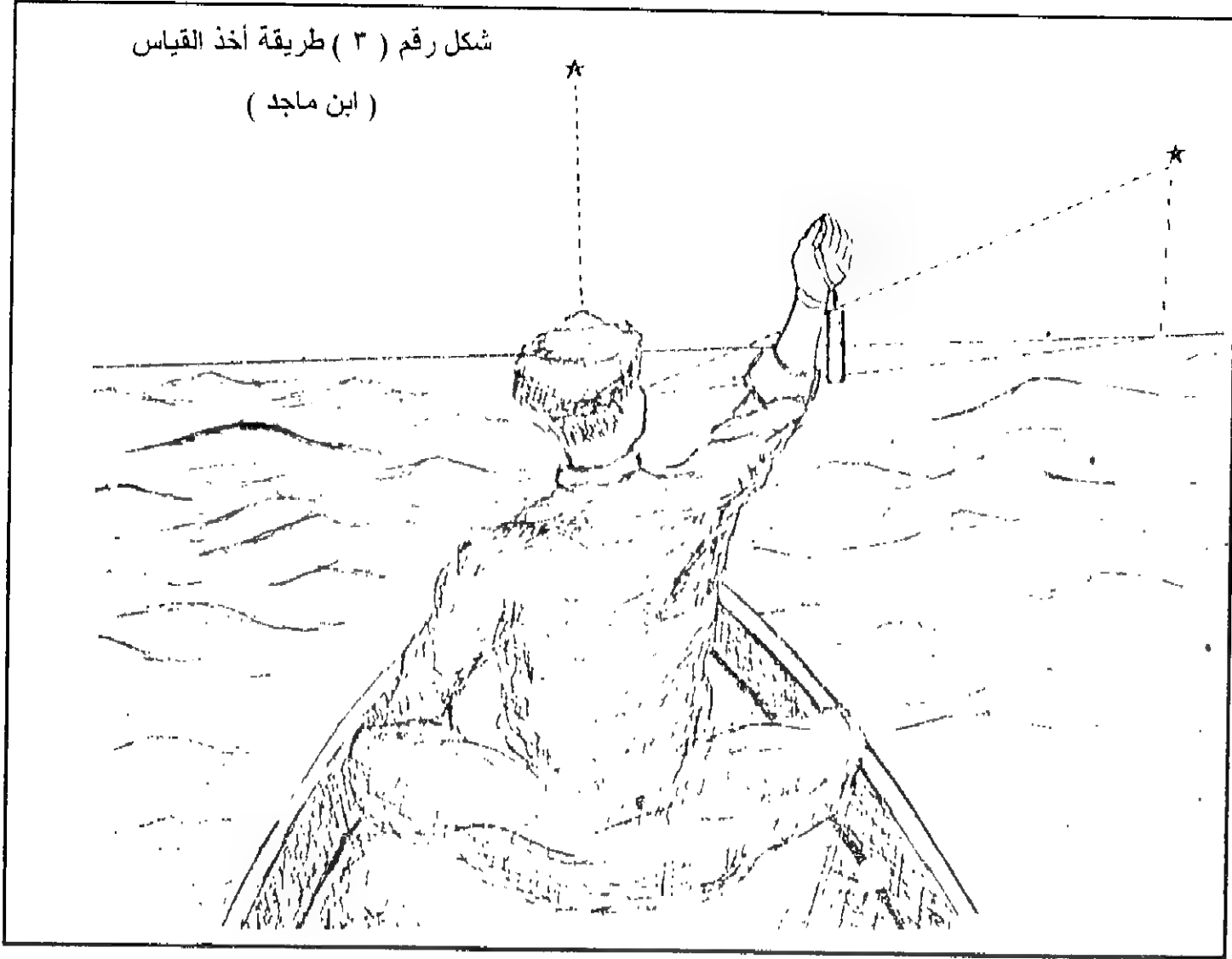
٢. أن يجلس على صدر المركب، جلسة صحيحة، ويجعل بين النجم الذي يريد أن يقيس ارتفاعه وبين النجم الذي يقابل وجهه، ويقصد به نجم الخن الذي يجري فيه مائة مدار سبعة اخنان، مثل ما بين الجاه والطائر (نجم خن المطلع)

٣. ان يمسك العود بيده اليمنى، لا باليد اليسرى. وينظر بعينه اليمنى ويغض اليسرى. (شكل رقم ٢).

ب) طرق معرفة الطول:

عرفنا من قبل ان البحار يستطيع بالقياس، سواء قياس

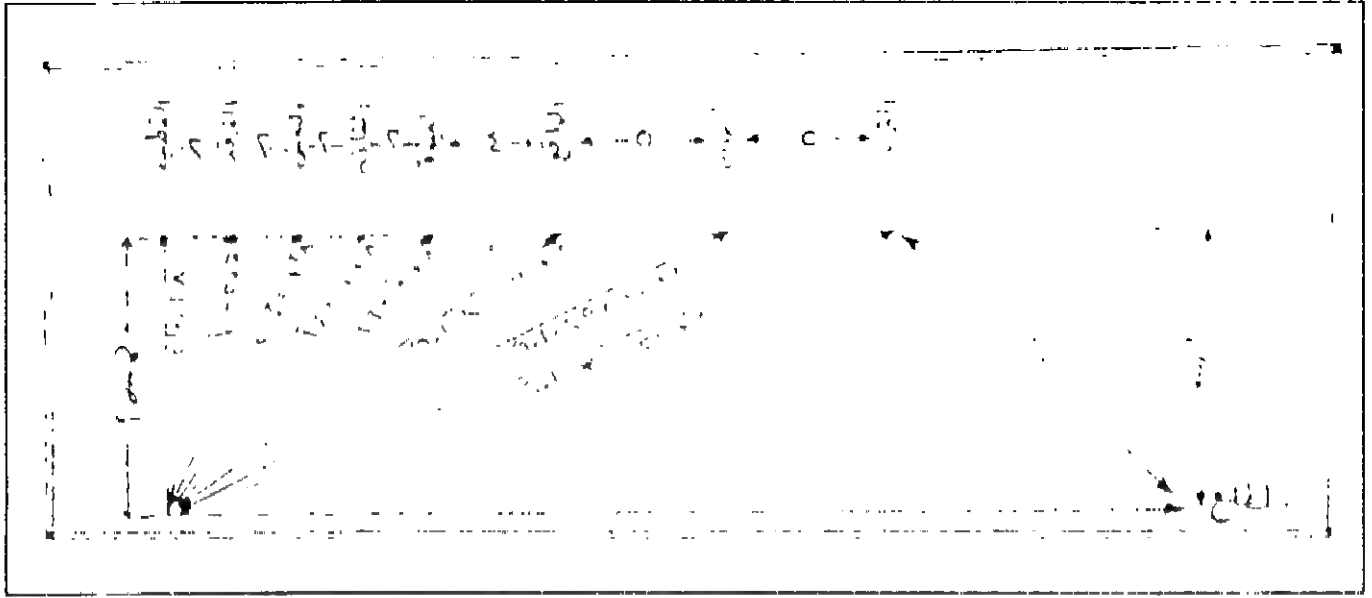
شكل رقم (٣) طريقة أخذ القياس
(ابن ماجد)



شكل رقم (٣) طريقة أخذ القياس (ابن ماجد)

وزمان طولاً، هما مقدار الانحراف، أي بعد طولاً، عن خن الجاه، والذي يجري في خن النعش لا يقطع اصبعاً عرضاً إلا يجري أتني عشر زاماً، ثمانية عرضاً وأربعة طولاً هي مقدار المسافة بينه وبين مركب خن الجاه، ونصفها أي زامان هما المسافة بينه وبين المركب الذي جرى في خن الفرقد^(١). (انظر شكل رقم (٤))
فالترفه أو الترفا (جمعها ترفات)، هي مجموعة الأزوام التي إذا جراها المركب في أي خن، ارتفع نجم الجاه اصبعاً. فترفه خن الجاه ثمانية أزوام، وترفه خن الفرقد عشرة أزوام بزيادة أمين على ترفه خن الجاه لانحرافه عنه^(٢). (انظر شكل رقم ٥).
يقول ابن ماجد: إن المركب إذا جرى في الحمارين، وجرى

ارتفاع نجم الجاه عن الأفق، أو ميل الشمس عن خط الاستواء. أن يعرف مكانه، وبالتالي يستطيع أن يحدد المسافة بينه وبين المكان المقصود، وذلك بطرح الأقل من الأكثر من المعرضين. عرض مكانه وعرض المكان الذي يقصد والفارق بينهما من الأصابع أو الدرج هو المسافة ثم تحول الأصابع والدرج إلى أزوام^(٣).
أما الطول فليس له عندهم، قياس يعرف به ونجدهم فيه مختلفين. فالقصداء اتفقوا على أن المركب الذي يجري في خن (الجاه) ثمانية أزوام يقطع اصبعاً عرضاً أي يرتفع نجم الجاه اصبعاً عن مستواه السابق لكن المركب الذي يجري في خن الفرقد لا يرتفع الجاه اصبعاً إلا يجري عشرة أزوام، ثمانية منها عرضاً،



شكل رقم (٤) ازوام الطول بين الأخنان عند القدماء

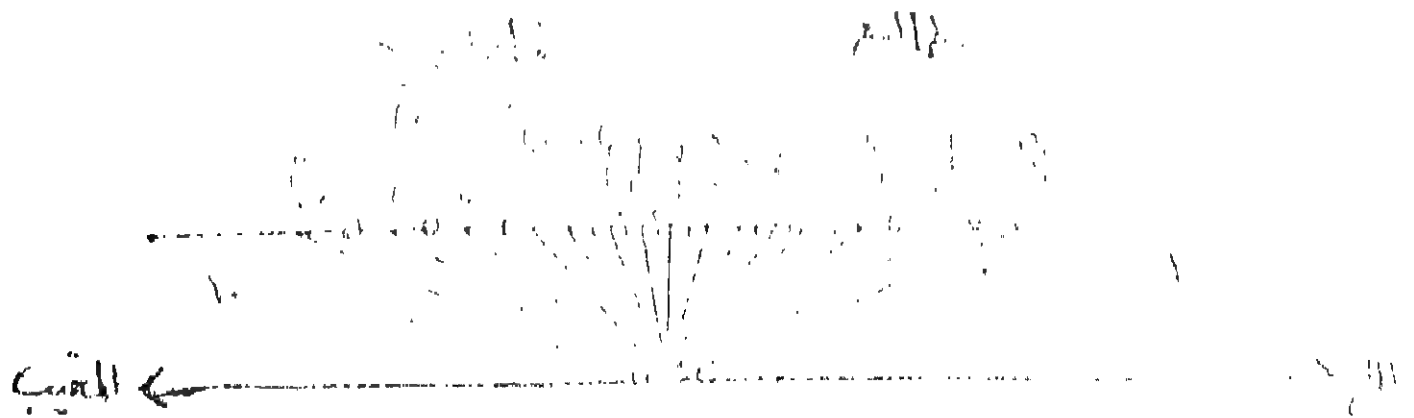
يقولون ازوام الثريا قليلة

وما هي الا اربعون فصاعدا

الترفة: ترفة الخن هي جملة ازوام العرض وأزوام الطول بين القطب والخن. فأصبح العرض، أي الثمانية ازوام العرض، يقطع في خن العيوق بستة عشر زاما ثمانية منها، عرضا وثمانية طولاً، وفي الواقع بعشرين زاما... الخ.

مركب غيره في العقرب وقطع كل واحد منهما ترفا، فيكون قطع المركبات ثلاثين زاما وبينهما زامان. ومركبان غيرهما جرى احدهما في القطب، والآخر في السلبار، فجميعها جريا ثمانية عشر زاما، فيكون بينهما زامان. وهذه الازوام بالسوية، فهذا هو الغلط الظاهر.

وقد أدرك ابن ماجد الخطأ الذي وقع فيه غيره في جعل نسبة



(شكل رقم ٥)

من القطب الى خن العيوق بين كل خنين زامان طولاً في كل ازوام عرضاً أي في كل اصبع من قياس الجاه، وبين العيوق والواقع، أربعة ازوام، وبين الواقع والسماك خمسة وبين السمك والتريا خمسة أيضاً وبين التريا والمطلع عشرة. وقس على هذا الترتيب في الاخنان الجنوبية. (شكل رقم ٤)

الطول أقل من أربعة أمثال العرض في ترفا الثريا إذ قال: (وقد حكموا الترفا فيهما (يعني التريا والجوزاء) ثلاثين زاما. وليس بصححيح ويعتبر من ركاب البحر يحكمون انها ازيد من البلاتين، واما ممن وافقهم على ذلك ما فلتته في قصيدة قولنا شعراً^(١):

كقوس ربع المجيب. وعدد الدرج الذي يتوقف عنده طرف الذراع المتحركة على القوس، عند ضبط المرآة العاكسة هو عدد درج بعد الشمس عن المركب، تماماً كما يأخذ خيط الربع من درج القوس، عندما ينطبق ظل الهدف العليا، المواجهة لقرص الشمس على الهدف السفلي. فالكمال بني على أساس نظرية انعكاس الضوء. أما المربع المجيب الذي نراه في (القواعد) فوضع على أساس مطابقة الجسم المراد قياس ارتفاعه للهدفين بحيث يحتجب بها عند قياسه عن عين الناظر والكمال يعطيك بعد الشمس عنك من الدرج، أما ميل الشمس عن خط الاستواء، في أي يوم فنستخرجه من جداول الميل في البروج أو الأشهر الشمسية.

وضعت عند مركز مرآة عاكسة، مثبتة على الطرف الأعلى من ذراع متحركة تقوم بوظيفة خيط الربع المجيب. وعلى الطرف الأسفل من ضلع الكمال الامامي الممتد من المركز إلى طرف القوس الامامي. وهو أي الضلع في محل طرف (جيب التمام) في الربع وضعت مرآة أخرى في محل الهدف السفلي وهي نصف مرآة ينعكس عليها قرص الشمس من المرآة العاكسة بأعلى الذراع المتحركة عند المركز. ومن أجل انعكاس قرص الشمس على المرآة السفلي. تحرك الذراع باليد اليسرى، بينما تقبض اليد اليمنى بالضلع الكمال من الجهة الأخرى^(١٧). (انظر الشكل رقم ٧) حتى تواجه الشمس، وقوس الكمال مقسمة إلى تسعين درجة

هوامش البحث

- (٨) ابن ماجد، الفوائد في اصول علم البحار والقواعد، (مخطوطة)، طبع باريس، ١٩٢١، ورقة ١١٤.
- (٩) G.R.Tibbetan, Arab Navigation In the Indian Ocean before the coming of the portugals, London, ١٩٧١, P. ٢٩٥.
- (١٠) حسن صالح شهاب، تاريخ اليمن البحري، ص ١٦٩ - ٢٧١.
- (١١) د. عبد الرحمن بنر، المصدر نفسه، ص ٢٢ - ٧٤.
- (١٢) د. حسن صالح شهاب الدليل البحري، ص ٥١ - ٥٢.
- (١٣) ابن ماجد، الفوائد، ص ٩٧.
- (١٤) شهاب، المصدر نفسه، ص ٦٢ - ٧٠.
- (١٥) الفوائد، ص ٩٧٢.
- (١٦) ابن ماجد، الأرجوزة، الذهبية (مخطوطة).
- (١٧) عبد العليم، مصدر سابق، ص ١٣٩.

- (١) ابو الحسن عبد الرحمن بن عمر الرازي (الصوفي) صور الكواكب الثانية والاربعين، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية، حيدر اباد، الهند، ١٩٥٤، ص ٢٢.
- ابن قتيبة الدينوري، الانواء في مواسم العرب، حيدر اباد، الهند، ١٩٥٦، ص ١٠٠.
- (٢) د. عبد الرحمن بنر، الفلك عند العرب، طرابلس، ١٩٨٥، ص ٥.
- (٣) حسن صالح شهاب الدليل البحري عند العرب، الكويت، ١٩٨٢، ص ٧٨.
- (٤) عيسى القطامي، دليل المختار في علم البحار، ١٩٧٦، ط ٤، ص ٧٦.
- (٥) رحمانى سعيد بن احمد بن خميس (مخطوط سقط عنوانه) نقل عن حسن صالح شهاب، الدليل البحري.
- (٦) د. انور عبد العليم، ابن ماجد الملاح، دار الكتاب القاهرة، ١٩٦٧، ص ٣٩.
- (٧) د. عبد الرحمن بنر، المصدر نفسه، ص ٢٠.

الشاعر العربي القديم بين جمهوره ورواة شعره

د. زكي ذاكر العاني
الجامعة المستنصرية . كلية الآداب

جمهوره الذي يقف من ورائه يشحذ همته ويطالبه بالمزيد من
الابداع والتفوق في نظم الشعر.

قال ابن قتيبة: ((كان الغلام اذا بلغ فقال من الشعر، هنيء به
قومه واستبشرت به عشيرته، ورشحوه للمنافحة عنهم))^(١)
ويؤكد عبد الكريم النھشلي قول ابن قتيبة مضيئاً اليه قوله
((كان الشاعر في الجاهلية اذا نبغ في قبيلته، ركبت العرب اليها
فهنأته، وكانت العرب لاتهنئ الا بفارس منتج او مولد ولد او
شاعر نبغ))^(٢)، ويبين لنا ابن رشيقي القيرواني شيئاً من مظاهر
الاحتفال التي تستقبل بها القبيلة نبوغ شاعر فيها، فيقول إنه
اذا ما نبغ شاعر في القبيلة ((صنعت الاطعمة واجتمع النساء
يلعبن بالزاهر كما يصنعون في الاعراس، ويتباشرون الرجال
والولدان))^(٣).

فحياة قومها الحافلة بالمآثر والبطولات من اقوى الحوافز
لقول الشعر. أما اذا انقلبت الحال فعاشت القبيلة في انكسار
وهوان وضعف شأن جفت قريحته ونضب معينه من الشعر قال
احدهم:^(٤)

فلو أن قومي انطقتني رماحهم

نطقت ولكــــن الرماح أجرت

يسعى الشاعر في عصرنا الى نشر شعره واذاعته بين الناس
ويسلك سبلاً مختلفة من اجل أن يطلع القراء على شعره، ويبذل
جهوداً وينفق أموالاً كي لا يبقى شعره في الحيز الذي هو فيه .
وانه اذا ما شعر بشيء من التفوق والبراعة فسيجد نفسه
محتاجاً الى من يذيع شعره بين الناس ليرى وقع فنه في النفوس
وصدى ابداعه وغالباً ما نجد أن الشاعر بعد أن يفرغ من كتابة
قصيدة او قصائد يتطلع الى أن يضع هذه القصيدة او تلك
القصائد في متناول الآخرين، لقد جبل الانسان على حب الثناء،
ولقد سعى الشعراء في سبيل الثناء على شعرهم كل مسعى
وذهبوا يطلبون الشهرة كل مذهب وكان كل واحد منهم يتمنى
أن يشار اليه بالبنان وليس أبهج لنفسه من سماع كلمات الثناء
والاظراء. أما المال الذي يحصل عليه جراء ما ينظم وينشر من
الشعر، فليس همه الوحيد وغايته الاخيرة...

والشاعر هو هو في كل زمان ومكان يتطلع الى سيرورة شعره.
وفي تاريخ الادب العربي نجد الشاعر العربي القديم يعتمد في
المقام الاول من اجل نشر شعره على رواة شعره من أهل بيته او
من قبيلته فأبناؤه هم أولى الناس بحفظ شعره واذاعته بين
الناس، وافراد قبيلته هم الوسط الذي يحيى فيه شعره . وهم

الملوك ذات البناء المتقن المحكم هي التي يُتناقلها الرواة. والملوك من ناحيتهم يسرهم أن ينتشر الشعر الذي فيه ثناء على سياستهم وتبيان مآثر أجدادهم وأبائهم. وقد زوي أن النعمان ابن المنذر كان يدون القصائد التي قالها الشعراء في مدحه هو وآل بيته خشية أن تضيع أو تنسى^(١١).

وثمة ما يشير إلى أن أولاد هرم بن سنان كانوا يحفظون الأشعار التي مدح فيها زهير بن أبي سلمى أباهم. وكان الشعراء يفتخرون بأن الرواة يقبلون على شعرهم ويروونه. وقد حسد الاخطل جريراً لسيرورة شعره، قال: ((أنا والله أشعر من جرير غير أنه رزق من سيرورة الشعر ما لم أرزقه. وقد قلت بيتاً لا احسب أن أحداً قال أهجى منه وهو:

قوم اذا استنبح الاضياف كلبنهم

قالوا لأمنهم

وقال هو: ^(١٢)

والتغلبى اذا تنجج للقرى

..... وتمثل الامثــال

فلم يبق سقاء ولا أمة حتى روته^(١٣). وقد كان جرير قوي الشعور بسيرورة شعره، قال مفتخراً بذلك: ^(١٤)

خروج بأفواه الرواة كأنها

قــرى هندوانى اذا هز صمما

لقد كانت الرواية للشعر حينذاك بمثابة الصحافة في عصرنا هذا. فالراوي يشبه محرر الجريدة الذي ينشر القصيدة التي يستجدها ويرأها حرية بأن تقر أنه يختار الشعر الجيد ويقدمه على ما هو أدنى منه كي تفلح جريدته في أداء رسالتها وتحقيق اهدافها. والراوي أيضاً يختار مما يسمع ما يستجده ولا يحفل بما هو دونه وقد لاحظ ابن رشيقي أثر الرواة في شيعوع شعر الاعشى، فقال: ((كان الاعشى أسير الناس شعراً))^(١٥). وافتخر عنزة بن عكرمة الطائي على أحد منافسيه من الشعراء بأن شعره أسير من شعر ذلك الشاعر فقال: ^(١٦)

الم تر أن شعري سار عني

وشعرك حول بيتك لا يســم

وقال المسيب بن علس مفتخراً بسيرورة شعره: ^(١٧)

فلا هدين مع الرياح قصيدة

منــى مغلغة الــى القعقاع

ترد المياه فلا تزال غريبة

في القوم بين تمثل وســى ماع

وافتخر حميد بن ثور الهلالي بأن الرواة والسامرين يقبلون على شعره لما يجدون فيه من متعة وحلاوة قال: ^(١٨)

لا عترضن بالسهل ثم لأحدون

قصائد فيــها للمعاذير زاجــر

قصائد تستحلي الرواة نشيدها

ويلهو بها من لاعب الحي زامــر

وقال كثير يصف انتشار اشعاره في أنحاء العرب: ^(١٩)

يغني بها الركبان من آل يحصب

وبنصرى وترويه تميم ووــال

وقال زهير بن أبي سلمى: ^(٢٠)

فأبلغ إن عرضت لهم رسولا

بنــى الصيذاء إن نفــس الجوار

بأن الشعر ليس له مرذ

اذا ورد المياه بــة التــر جاز

وقال في موضع آخر مفتخراً بسيرورة شعره: ^(٢١)

أولى لهم ثم أول أن تصيبهم

مني بواقر لا تبقي ولا تــن

وان يعلل ركبان المطي بهم

بكل قافــة شــاء تشــتهز

وقال بشر بن حجاج العبسي: ^(٢٢)

واني لقوال لكل غريبة

لذيــد بأفواه الرواة عــسرها

شروذ اذا غث النشيد كانما

سنا البرق يلوى بالرواة بشــىرها

وقال تميم بن أبي مقبل مصوراً اقبال الرواة على شعره

وان جمال هذا الشعر قد تجسّد فاخذ الناس يمسحون وجهه

وقد يتخاصم شاعران، فيتوعد أحدهما الآخر بأنه سيهجوهم بقصيدة، ينشدها في عكاظ، تسير بها الركبان على نحو ما صنع أمية بن خلف الجمحي إذ هجا حسان بن ثابت في قوله:

الا من مبلغ حسان عني

مغلغلة تـ..... إلى عكاظ

أليس أبوك فينا كان قينا

لدى القـ..... ينان فسـ..... لا في الحفاظ

فأجابه حسان:

أتاني من أمية قول زور

وما هو بـ..... الغيب بـ..... ذي معاط

سأنشر إن بقيت له كلاما

يسير في الجامع مـ..... عكاظ^(١٤)

وتوعد زرعة بن عمرو بن خويلد النابغة الذبياني بأنه سيهجوهم بقصيدة سائرة يذيعها في عكاظ فأجابه النابغة بقصيدة قال فيها:

نبئت زرعة والسفاهة كأسمها

يهدي إلي غرائب الأشـ..... عار

فجعلت يا زرع بن عمرو أنني

رجل يشـ..... ق على العدو ضراري

ارأيت يوم عكاظ حين لقيتني

تحت العجاج فما شقة غـ..... اري^(١٥)

وإذا جرت قصيدة هجاء على السنة الرواة وعدل ناظمها عن موقفه بعد ذلك من المهجو، لم يكن تمة ما يمنع انتشارها ويحول دون سيرها في بلاد العرب. قال كعب بن جعيل:

ندمت على شتم العشيرة بعد ما

مضى واستتبـ.....ت للرواة مذاهبة

فاصبحت لا أستطيع ردا لما مضى

كما لا يرد الدُر في الضرع حـ..... البنة

كان الشاعر ينشد شعره في المجالس التي يقيمها عليه القوم وأتسرافهم ويصفى إلى انشاده محبوب الشعر ومتذوقوه من قبيلته. وهؤلاء هم جمهوره في الطور الأول أو المرحلة الأولى أي من قبل أن يغدو شاعرا مشهورا بين قبائل العرب يقول فينتشر شعره

وترويه الرواة. وقد مر بنا أن جمهور الشاعر يتمثل أيضا في المصغين إلى انشاده في أسواق العرب، والشاعر في هذه المرحلة يكون قد تخطى حدود قبيلته وشب عن طوق مجلس القبيلة الشعري لينتقل بشعره إلى مدى أوسع وجمهور أرحب أما جمهور الشاعر فيما بعد هذه المرحلة أي عندما يغدو الشاعر معبرا عن القبيلة برمتها متبنيا لمواقفها مدافعا عن قضاياها، فيتمثل فيمن يحضر المجالس الشعرية التي يقيمها الملوك. ولا يصل إلى هذا الجمهور إلا من بلغ مبلغا كبيرا في الفن الشعري وحاز قصب السبق في المنافرات والمنازعات الشعرية في مجالس الشعر عند القبائل وفي أسواق العرب الشعرية. وقد ذكر الرواة والأخباريون أن المسيب بن علس حضر مجلس بني قيس بن ثعلبة فاستشهدوه فأنشدهم قصيدة من شعره، فلما بلغ قوله:

وقد اتناسى الهم عند احتضاره

بـ..... ناج عليه الصيعرية مكدم

قال له طرفة بن العبد: استنوق الجمل، يريد أن الشاعر

وصف الأنثى بما يوصف به الفحل إذ الصيعرية سمة الجمال لا النوق.^(١٦)

والصعر ميل في العنق. وحين استمع قيس بن معد يكرب إلى قول الاعشى فيه:

ونبتت قيسا ولم آتته

وقـ..... زعموا سـ..... اد أهل اليمن

انكر عليه قوله، فجعل الاعشى بيته:

ونبتت قيسا ولم آتته

على نأيه سـ..... اد أهل اليمن^(١٧)

وعندما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم كعب بن مالك يقول:

مجالدنا عن جذمنا كل فخمة

مدربـ.....ة فيها القـ..... وانس تلمع

قال له: لا تقل: عن جذمنا وقل: عن ديننا.^(١٨)

واستمعت سكينه بنت الحسين عليه السلام إلى قول جرير:

طرقتك صائدة القلوب وليس ذا

حـ.....ين الزيارة فاخرجي بسـ.....لام

فقال: له: الا قلت: فادخلي بسلام.^(١١)

وفي سوق الكناسة انشد ذو الرمة قصيدته الحائية وهو على راحلته فلما بلغ قوله:

إذا غير النأي المحبين لم يكد

رسميس الهوى من حبيب مية يبرح

قال له ابن شبرمة: ياذا الرمة اراه قد برح، ففكر ثم قال:

إذا غير النأي المحبين لم اجد

رسميس الهوى من حبيب مية يبرح^(١٢)

ويشيع شعر الشاعر في قبيلته اولاً، ويسعى الى حفظه واذا عته من قبيلته اهل بيته خاصة: إذ كان الاب الشاعر يحرص اشد الحرص على ان يحفظ ابناؤه شعره فمن تمام الوفاء له والبر به ان ينهض عقبه بمهمة رواية شعره، فقد روي ان الراعي النميري قال: (من لم يرو من ابنائي القصيدة الميمية، فقد عفى^(١٣)). وكان زهير يحفظ شعر زوج امه اوس بن حجر وكان كعب يحفظ شعر ابيه زهير^(١٤)، وكان الاعشى يحفظ شعر خاله المسيب بن علس^(١٥). ومن الشعراء من افتخر بانه خلف لا قربائه كنزاً لا يفنى وحللاً لا تبلى هو شعره^(١٦)، فعندما اخذ بشامة بن الغدير يقسم ماله بين اولاده واهل بيته حين حضره الموت اتاه زهير فقال له: ياخاله، لو قسمت لي من مالك فقال: والله يا ابن اخي لقد قسمت لك افضل من ذلك واجزل. وقال: ما هو؟ قال: شعري ورثتيه^(١٧).

كان ابراهيم بن متمم بن نويرة يحفظ شعر ابيه متمم، فعندما دخل على عبد الملك بن مروان، قال له: انشدني بعض مرثي ابيك، فانشده:

نعم الفوارس يوم نشبة غادروا

تحت التراب قـتـيلك ابرـنـ الازور

حتى انتهى الى قوله:

ادعوتني بالله ثم قتلته

لو هو دعاك بمثلها لم يغدر^(١٨)

واستدعى معاوية بن ابي سفيان سغبة بن غريض، ثم قال له: انشدني شعر ابيك اي شعر السموّل الذي يرتي به نفسه، فانشده.

ياليت شعري حين ائدب هالكا

ماذا تؤبـسـنني بسـه انواحي^(١٩)

وكان ابن داود بن متمم بن نويرة حافظاً لشعر جده متمم، وعندما قدم الى البصرة قصده ابو عبيدة وابو نوح الغطاردي، فاستنشده شعر جده، فانشدهما اياه^(٢٠). ودخل ابن ابي محجن الثقفي على معاوية، فاستنشد بعض شعر ابيه، فانشده:

لا تسالي الناس ما مالي وكثرته

وسائلي القوم ما حزمي وما خلقي^(٢١)

وكانت الفارعة بنت ابي الصلت حافظة لشعر اخيها امية، وقد انشدت النبي (ص) بعد فتح الطائف من شعره^(٢٢). وقد اخذ العلماء بعض شعر تميم بن ابي بن مقبل عن ابنته ام شريك، ولم يكتفوا بذلك بل رووا عنها شرحها لكلمات في شعره^(٢٣). وكان النبي (ص) حين اراد ان يسمع بعض شعر امية بن ابي الصلت الثقفي استنشد رجلاً من ثقيف يدعى الشريد بن سويد فانشده مئة بيت^(٢٤). والجدير بالذكر ان اسلم رواية لشعر الشاعر هي التي صدرت عن رواية قبيلته، فقد انشد بلال بن ابي بردة من شعر حاتم الطائي قوله:

لجا الله صعلوكاً مناه وهمه

من العيش ان يلقى لبوساً ومطعماً

يرى الخمس تعذيباً وان نال شعبة

يبست قلبه من قسلة الهم منبهما

فاعترض عليه ذو الرمة، ورأى ان الصواب (يرى الخمس تعذيباً)، فرد عليه بلال بانه اخذ هذه الرواية من رواية طائيين، قال:

(هكذا انشدنيها رواية طيء)^(٢٥).

كان جمهور الشاعر إذا في المقام الاول يتمثل في قبيلته: فهم الذين يروون شعره في المجالس والمنتديات. والرواية في القبيلة اصناف: صنف يروي الشعر سعياً في تنمية مواهبه الشعرية وتطوير قدراته الفنية واستكمال ثقافته الادبية واللغوية كي يقوى عوده ويشهد ساعده في القريض: قال القاضي الجرجاني: (الشعر علم من علوم العرب، يشترك فيه الطبع والرواية والذكاء، ثم تكون الذربة مادة له وقوة لكل واحد من اسبابه. فمن اجتمعت

له هذه الخصال. فهو المحسن المبرز وبقدر نصيبه تكون مرتبته من الاحسان. ولست افضل في هذه القصة بين القديم والمحدث والجاهلي والخضر، والاعرابي والمولد، الا انني ارى حاجة المحدث الى الرواية أحسن^(٨٤). وقال ابن رشيق القيرواني: ((وجدنا الشاعر من المطبوعين المتقدمين يفضل اصحابه ببرواية الشعر ومعرفة الأخبار والتلمذة لن فوقه من الشعراء. فيقولون: فلان شاعر راوية. يريدون أنه إذا كان راوية عرف المقاصد وسهل عليه مأخذ الكلام. ولم يضق به المذهب))^(٨٥). ومن أجل بلوغ هذه الغاية وتحقيق هذا المطلب يلزم الشاعر الناشئ شاعراً من شعراء القبيلة بحفظ شعره ويتعرف نهجه في بناء القصيدة واسلوبه وصورة الشعرية مقتفياً أثره ناحياً مجاه إلى أن يستقل بنفسه شاعراً فحلاً له أسلوبه وطريقته في الشعر. وربما بُرّ من يروي له في الشاعرية. وقد امتدح العلماء بالشعر الشاعر الذي ينظم الشعر ويرويه. فقد سنل رؤبة بن العجاج عن الفحل من الشعراء فقال: هو الراوية^(٨٦). وقال الأصمعي: ((لا يصير الشاعر في قريض الشعر فحلاً حتى يروي أشعار العرب))^(٨٧). ودونه في الشاعرية من لا رواية له. قالوا: ((شاعر مفلق وهو الذي لا رواية له))^(٨٨). ويمكن أن يلاحظ المتتبع وشائج قرى بين الشعراء ورواتهم. فقد كان زهير راوية لزوج أمه أوس بن حجر وخاله بشامة بن الغدير. وكان كعب راوية لأبيه زهير. وكان الأعشى راوية لخاله المسيب بن علس. وقد لا يكتفي الراوي بملازمة شاعر بعينه فيروي لغير واحد من الشعراء. فقد روى زهير لطفي الغنوي فضلاً عن روايته لأوس بن حجر وبشامة بن الغدير. وقد يكون للشاعر الواحد أكثر من راو فمن رواة شعر زهير ابنه كعب ومن رواة شعره الحطيأة كذلك^(٨٩). بيد أن ثمة رواة لم يشتهروا بالشعر ولم تربطهم بمن رووا لهم صلة رحم. وكانوا يصحبون الشعراء في حلهم وترحالهم ويروون شعرهم في المجالس والأندية والمحافل الأدبية. فلأعشى راوية يدعى عبيداً^(٩٠). ولجربير راوية يسمى الحسين. وكان يكتب شعره^(٩١). ولكتير راوية هو السائب بن ذكوان. وللكميت راوية هو محمد بن سهل. ولم يرو لعبيد شعر ((ولم تسمع له كلمة تامة. كما لم يسمع للحسين راوية جربير ومحمد بن سهل راوية الكميت

والسائب راوية كثير))^(٩٢).

وكان للفرزدق راوية يدعى عبيداً وهو أحد بني ربيعة بن حنظلة. وكان لا يروي من شعر الفرزدق إلا ما كان هجاء أو نقضاً لقصائد جربير وغيره من الشعراء. وكان أحد رواته من بني ربيعة بن مالك وهو يروي عامة شعره^(٩٣).

ومن الرواة من يروي الأشعار طلباً للمتعة واللذة الفنية وكانوا ينشدون الشعر إذا جمعهم اصحابهم السمر أو المناسبة التي تدعو إلى انشاد الشعر. وكان من العرب من يروون الشعر استجابة لمطالبات الحياة القبلية من تحدث بالفتوة والغلب وتفاخر بسيادة العرب. وكانوا لا يفترون عن التمدح بفضائلهم ومكارمهم. فيروون الشعر الذي فيه ذكر لأجدادهم وسيرهم وغض من شأن خصومهم وأظهار لمطالب أعدائهم. ويبدو أن قسماً من الرواة لم يكن يكتفي برواية الشعر وحمله وإنما يتجاوز ذلك إلى تغيير المروي بغية إصلاحه وإزالة ما يجد فيه من عيب. فقد وجد بعض رواة شعر امرئ القيس في قوله:

فلو أنها نفس تموت سوية

ولكنها نفس تساقط أنفس

عيباً سمي فيما بعد بـ ((فساد المقابلات)) فغيروا ((تموت سوية)) ورووه: ((تموت جميعاً))^(٩٤). لأنها أنسب في مقابلة ((تساقط أنفس)). وقال امرؤ القيس ينوح على أبيه:

رب رام من بني ثعل

مخرج زنديه من ستره

فلما أنشده الأصمعي قال: أما علم أن الصائد أشد ختلاً من الرج يظهر شيئاً منه. ثم قال: فكفيه إن كان لا بد أصلح. قال المازني: فالأصمعي أصلحه: كفيه^(٩٥). ووجد بعض رواة ذي الرمة أن ذا الرمة أخطأ حين قال:

قلانس ما تنفك إلا مناخة

على الخسف أو نرمي بها بلداً قفرا

فرواه من قصد إلى تحسين الشعر: إلا مناخة. قالوا: إنما قول ذي الرمة على هذا^(٩٦). وقد روي عن اسحاق الموصلي أنه كان ينشد: آلاً. ويقول: نحتال لصوابه. ويروي شيخ من هذيل أنه جاء إلى رواة جربير فوجههم ((يقومون ما انحرف من شعره وما فيه

من (اليسناد))^(٣٦). ويبدو ان بعض الشعراء كان يرضى عن صيغ الرواة هذا وكأنه قد أعطاهم الحق في التصرف بشعره واجاز لهم تغيير ما يرون ضرورة تغييره. فقد قال ابن مقبل: ((اني لأرسل البيوت عوجاً فتأتي بها الرواة قد أقامتها))^(٣٧). لكن ثمة شعراء كانوا يقلقون على شعرهم وقد أحكموا صياغته من تصرف الرواة في الفاظه ورأوا في عمل الرواة هذا بغياً على فنهم فقد نقل عن الحطية أنه استاء من تجاوز الرواة لهمتهم. فغير عن شأؤهم وخوفه على شعره مما ينتظره من سوء على أيدي الرواة بقوله:

(ويل للشعر من راوية السوء)^(٣٨).

وروى الأصمعي انه قرأ على خلف الأحمر شعر جرير، فلما بلغ قوله:

نيالك يوماً خيرة قبل شره

تغيّب واشــــــــــــــــــــــــــــــــيه واقــــــــــــــــــــــــــــــــصر عاذله
قال له خلف: ويله، وما ينفعه خير يؤول إلى شر: فقال الأصمعي له: هكذا قرأته على أبي عمرو، فقال: صدقت وكذا قال جرير، وكان قليل التنقيح مشرد الالفاظ. وما كان أبو عمرو ليقرئك لا كما سمع، فقال الأصمعي: فكيف يجب ان يقول؟ قال: الاجود له لو قال: فيالك يوماً خيره دون شره، فاروه هكذا. فقد كانت الرواة قديما تصلح من اشعار القدماء، فقال الأصمعي والله لا أرويه بعد الا هكذا^(٣٩)، وكان الفضل الضبي مثل خلف الأحمر لم يجد بأساً أحياناً في اصلاح بعض ما تضمنته الاشعار التي رواها من اخطاء وعيوب، فحين روى لعدى بن زيد قوله:

فناجها وقد جمعت فيوجا

على ابــــــــــــــــــــــــــــــــواب حصن مصلتينا

فقدمت الأديم لراهنينه

والقى قــــــــــــــــــــــــــــــــولها كذبــــــــــــــــــــــــــــــــا ومينا

وجد في قوله (مينا) سناداً، فاراد ان يبرء البيت من هذا العيب ويخلصه من هذا الخلل، فعمد إلى تغيير فيه، إذ جعل (كذبــــــــــــــــــــــــــــــــا مينا) بدل (كذبــــــــــــــــــــــــــــــــا ومينا)^(٤٠) وانشد أبو عمرو بن العلاء للفرزدق قول ذي الرمة:

أقامت به حتى ذوى العود في الثرى

وســــــــــــــــــــــــــــــــاق الثريا في ملأته الفجر

فقال الفرزدق: ان العود لا يذوي او يجف الثرى وانما الشعر: حتى ذوى العود والثرى^(٤١) وقد احس بعض الشعراء بخطر عمل الرواة ذلك فحرص على كتابة شعره ليمنع الرواة والنقاد من اجراء التغيير فيه، فقد قال ذو الرمة لراويته موسى بن عمر: (اكتب شعري فالكتاب اعجب الي من الحفظ، لان الاعرابي ينسى الكلمة، قد تعب في طلبها ليلة، فيضع في موضعها كلمة في وزنها، ثم ينشدها الناس، والكتاب لا ينسى ولا يبدل كلاماً بكلاماً)^(٤٢).

وقد بين لنا المرزوقي ان ابا تمام كان يتصرف في رواية بعض ابيات الحماسة قاصداً الى تحسينها وتخليصها من العيوب. قال في صنيع ابي تمام هذا: (انك تراه ينتهي الى البيت الجيد، فيه لفظة تشيئه، فيجبر نقيصته من عنده ويبدل الكلمة باختها في نقده، وهذا يبين لمن رجع الى دواوينهم فقابل ما في اختياره بها)^(٤٣).

وقال في موضع آخر (اني قد نظرت فوجدت ابا تمام قد غير كثيراً من الفاظ البيوت التي اشتمل عليها هذا الكتاب، ولعله لو انشر الله الشعراء الذين قالوها لتبعوه وسلموا له)^(٤٤). وذكر لنا المرزوقي ان استاذ ابن العميد قد نبهه على تغيير ابي تمام لرواية بعض ابيات الحماسة، ونقل اليها قول ابن العميد: (اني لاتعجب من ابي تمام مع تكلفه رم جوانب ما يختاره من الابيات وغسله من ذون بشع الالفاظ كيف ترك تأمل قوله:

فليأت نسوتنا وهذه لفظة شنيعة). وكان ابو تمام روى:

من كان مسروراً بمقتل مالك

فليأت نســــــــــــــــــــــــوتنا بــــــــــــــــــــــــــــــــوجه نهار

يجد النساء حواسراً يتذبذبة

يلطنن اوجههن بالاسحــــــــــــــــــــــــــــــــار

فراى ابن العميد ان ابا تمام اثبت (فليأت نسوتنا) وكان الاوفق له والاجدر به ان يستبدل بها (فليأت ساحتنا) ليخلص البيت من شناعة العبارة: فليأت نسوتنا^(٤٥) لقد وجد كل من ابن العميد والمرزوقي ابا تمام موفقاً في اجراء التغييرات المناسبة على ما روى من اشعار الحماسة، وقد استحسنا منه ذلك النهج واعجبابه. وغني عن البيان ان ابا تمام كان في هذا الصنيع متابعاً

للاصمعي واخلف وللفرزدق من قبل في اقامتهم الشعر الذي يروونه على الوجه الاصوب اذا ما وجدوا فيه عيبا او خللا في الصياغة او العبارة.

امامهم شعرا اقرب ما يكون الى الكمال في الوزن والصياغة. فرغبوا في روايته مبرا من العيوب خاليا من البقع. فعمدوا الى الخلل المتبقي الذي لم تمتد اليه يد الاصلاح والتعديل من قبل فاقاموه على الوجه الذي يستحسنون، ولو انهم حافظوا عليه كما وصل اليهم ورووه على ما بلغهم، ولم يغيروا فيه شيئا، لأفادونا علما واحسنوا صنعا.

وبعد فاني في هذا البحث القصير ارجو ان اكون قد وفقت في تقديم صورة لجهود الشعراء القدماء في نشر شعرهم واذاغة قصائدهم بين الناس واسهامات راواة الاشعار في حمل الاشعار وحفظها من الضياع والنسيان وتقديمها الى الاجيال صحيحة سالحة مقاربة للهيئة التي كانت عليها حين افرزتها قرائح مبدعيها وانطلقت بها حناجرهم.

مما تقدم يتبين لنا ان لجوء الراواة الى تغيير الكثير من الفاظ الشعر هادفين الى اصلاح الخلل الحاصل فيه قصد قوت على الباحثين في تاريخ الشعر الجاهلي وتطوره اعطاء صورة واضحة عن الشعر في مرحلة قديمة من مراحل عمره كان فيها يحتوي على قدر غير قليل من العيوب والاطفاء والنواقص في الوزن والقافية والصياغة. وما ان حل القرن الثاني الهجري حتى وجدنا طبقة او جبهة من راواة الاشعار، اتخذت رواية الشعر حرفة عرفت بها وتميزت من سائر الناس وقد وجد هؤلاء الراواة

مواش البحث ومصادره

- (١) المسائل والاحوية لابن قتيبة ٨، مصر ١٢٤٩هـ.
- (٢) المنع في علم الشعر وعمله للنهشلي ١٥، تونس ١٩٧٧ تح منجي الكعبي.
- (٣) العمدة لابن رسيق القيرواني ٦٥/١ بيروت ١٩٧٢. تح محمد محيي الدين عبد الحميد.
- (٤) ديوان عمرو بن معديكرب، ٤ بغداد ١٩٧٥ تح. هاشم الطعان.
- (٥) الاغاني لابي فرج الاصبهاني ٥٤/١١ القاهرة ١٩٦٢ - ١٩٧٤ نشر دار الكتب.
- (٦) الشعر والشعراء لابن قتيبة ١٦٤/١ القاهرة ١٩٦٦ تح أحمد محمد شاكر.
- (٧) العمدة ٨٠/١
- (٨) العمدة ٤٨/١
- (٩) الشعراء السفراء في عصر ما قبل الاسلام لاحمد اسماعيل النعيمي مجلة المورد الصادرة عن وزارة الثقافة والاعلام ببغداد العدد الاول لسنة ١٩٩٠.
- (١٠) اسيان والمسيين للناظر ١٢/٢ القاهرة ١٩٨٥ تح. عبد السلام محمد هارون.
- (١١) مراتب النحويين لابي الطيب اللعوي ٧٤ القاهرة ١٩٥٥ تح محمد اسي
- الفضل ابراهيم
- (١٢) العمدة ٨١/١
- (١٣) العمدة ١٨١/٢
- (١٤) ديوان جرير بشرح محمد بن حبيب ١٨٠/٢ القاهرة تح. نعمان محمد امين طه.
- (١٥) العمدة ١٨١/٢
- (١٦) المؤلف والمختلص للامدي ٢٢٦، القاهرة ١٩٦١ تح. عبد السار احمد فراج.
- (١٧) المفضليات للضبي ٦٢. القاهرة ١٩٨٢. تحقيق وشرح احمد محمد شاكر وعبد السلام محمد هارون.
- (١٨) ديوان حميد بن ثور الهلالي ٨٩ القاهرة، ١٩٦٥ تح عبد العزيز الميمني.
- (١٩) الاشعاش والنظائر للخالد بن ٢٢٧/١ القاهرة ١٩٥٨ تح السيد محمد يوسف
- (٢٠) نعر رهبر بن ابي سلمى ٦٢ صعدة الاعلم الشتري بيروت ١٩٨٠ تح د. فخر الدين قباوة

- (٢١) شعر رهبر بن ابي سلمى ٩٥
- (٢٢) حلية المحاضرة ١/٤٢٢. ٤٢٥ لاني علي الحاتمي. بغداد ١٩٧٩ تح د جعفر الكتاني.
- (٢٣) ديوان ابن مقبل. دمشق ١٩٦٢ تح د. عزة حسن.
- (٢٤) طبقات فحول الشعراء لابن سلام ١/١٠٤.
- (٢٥) طبقات فحول الشعراء ١/١١٥. ١١٦ الاغاني ٢/١٨٠ - ١٨٣.
- (٢٦) الاغاني ٢/١٧٩ - ١٨٣.
- (٢٧) العمدة ١/٤١.
- (٢٨) المصدر نفسه ١/٤٩.
- (٢٩) نفسه ١/٥٢.
- (٣٠) نفسه ١/٥٠.
- (٣١) بصره ١/٥١.
- (٣٢) نفسه ١/٨٠.
- (٣٣) الازمنة والأمكنة للمرزوقي ٢/١٦٥، ١٦٢، ١٦٣ ((طبع في حيدر آباد الدكن)) سنة ٢٠٣ هـ. معجم البلدان لياقوت الحموي ٢/٤٥٢. وانظر، أسواق العرب التجارية للدكتور حمدان الكبيسي ص ٣٢ وما بعدها. بغداد ١٩٨٩م.
- (٣٤) الازمنة والأمكنة ٢/١٦٥، ١٦٢، ١٦٣.
- (٣٥) الاغاني ١١/٥٤.
- (٣٦) المصدر نفسه ١١/٥٤.
- (٣٧) نفسه ٣/٨.
- (٣٨) ديوان حسان بن ثابت ٢٩٧. بيروت. ١٩٨٠. شرح البرقوق.
- (٣٩) ديوان النابغة الذبياني ص ٥٤ تحقيق محمد أبو الفضل ابراهيم. القاهرة دار المعارف.
- (٤٠) طبقات فحول الشعراء لابن سلام ٢/٥٧٣. الشعر والشعراء لابن قتيبة ٢/٥٤٤.
- (٤١) الموشح للمرزباني ٥٦، ٧٦. القاهرة ١٣٤٢ هـ.
- (٤٢) المصدر نفسه والصفحة.
- (٤٣) الفاضل للمبرد ١٢. القاهرة تحقيق عبد العزيز الميمني.
- (٤٤) الموشح ٤٩، ١٧٩ ((نشرة البجاوي)).
- (٤٥) المصدر نفسه والصفحة.
- (٤٦) خزانة الادب للبغدادى ١/٥٠٢. القاهرة ١٣٩٩ هـ.
- (٤٧) العمدة ١/٨٨.
- (٤٨) الشعر والشعراء ١/١٧٤.
- (٤٩) الاغاني وطبقات فحول الشعراء ٢/٧١٩.
- (٥٠) المصدران نفسهما.
- (٥١) الموشح ٢٤٠.
- (٥٢) الاغاني ٣/١٢٠ - ١٣١.
- (٥٣) طبقات فحول الشعراء ١/٤٠.
- (٥٤) الشعر والشعراء ١/٣٨٨.
- (٥٥) الاصابة لابن حجر العسقلاني ٨/١٥٦ مصر ١٣٢٣ هـ.
- (٥٦) معجم ما استعجم للبكري ١/١٣١. القاهرة ١٩٤٥ تحقيق مصطفى السقا.
- (٥٧) المزهر للسيوطي ٢/٣٠٩. القاهرة. الطبعة الثانية نشر البابي الحلبي. خزانة الادب ١/٢٢٧.
- (٥٨) طبقات فحول الشعراء ٢/٥٦٩.
- (٥٩) الوساطة للجرجاني ١٥. بيروت تحقيق محمد أبو الفضل والبجاوي دار القلم * كذا في المطبوع.
- (٦٠) العمدة ١/١٩٧.
- (٦١) المصدر نفسه والصفحة.
- (٦٢) المصدر نفسه والصفحة.
- (٦٣) المصدر نفسه ١/١١٤ - ١١٥.
- (٦٤) طبقات فحول الشعراء ٢/٧١٩. العمدة ١/١٩٨.
- (٦٥) طبقات فحول الشعراء ١/١٠٤.
- (٦٦) الشعر والشعراء ١/٣١٦.
- (٦٧) النقائض لأبي عبيدة ٤٣٠ ابريل ١٩٠٥م تحقيق بيفان.
- (٦٨) الوساطة ١٦.
- (٦٩) النقائض ١٠٤٩.
- (٧٠) الموشح ٨٥، ٥٨، ١٨٢.
- (٧١) الموشح ٨٥، ٥٨، ١٨٢.
- (٧٢) الموشح ٨٥، ٥٨، ٨٢.
- (٧٣) الاغاني ٤/٣٥٨.
- (٧٤) مجالس نعلب. القاهرة. تحقيق عبد السلام محمد هارون.
- (٧٥) الاغاني ٢/١٩٥.
- (٧٦) الموشح ١٩٨ - ١٩٠ ((نشرة أبو الفضل)).
- (٧٧) طبقات فحول الشعراء ١/٧٦، ٧٠. الموشح ١٨.
- (٧٨) حلية المحاضرة للحاتمي ١/١٣٦ بغداد ١٩٧٩ تحقيق جعفر الكتاني.
- (٧٩) الاغاني ٢/١٩٥.
- (٨٠) شرح ديوان الحماسة للمرزوقي ١/١٤. القاهرة ١٩٦٧ تحقيق احمد امين وعبد السلام محمد هارون.
- (٨١) شرح ديوان الحماسة ١/٨٣ - ٨٤، ٢/٩٩٦.
- (٨٢) شرح ديوان الحماسة ١/٨٣ - ٨٤، ٢/٩٩٦.

مظاهر اللحن الخفي

عند علماء التجويد

حفي عبد الرزاق لطيف

اخصاصي تربوي / وزارة التربية

يخل بالمعنى وانما يخل بالعرف.

ألا ترى أن قارئاً لو قرأ (قل من كان) بإظهار نون (من) والواحد إخفاؤها، لم يتغير المعنى المراد بوضع الإظهار موضع الإخفاء، كما يتغير المعنى في قوله (وإذا أتتلى إبراهيم ربه) إذا قرأ برفع المنسوب ونصب المرفوع، وإنما الخلل الداخل به على اللفظ فساد رونقه، وذهاب حسنه وطلاوته^(١).

الجلي يعرفه النحوي والقارئ وكل من شدا شيئاً من العربية، والخفي لا يعرفه إلا القارئ المتقن، والضابط المجود الذي أخذ من أفواه الأئمة ولقن من أفاض العلماء الذي ترتضى تلاوتهم، ويوثق بعربيتهم^(٢).

وهذا التقسيم لمفهوم اللحن دأب عليه علماء التجويد لكي يميزوا بين عملهم وعمل علماء العربية، فاللحن الجلي هو ميدان عمل النحاة والصرفيين، والخفي ميدان عمل أهل الأداء والقراءات^(٣).

لقد حظي اللحن الجلي بعناية علماء العربية، وأفردوا له مؤلفات كثيرة عرفت بسـ (لحن العوام أو العامة) فاق التأليف فيه علوماً أخرى^(٤).

لما نزل القرآن الكريم باللغة العربية، زانها شرفاً، وزادها تقديساً، وغدا الحرص على سلامتها من اللحن واجباً دينياً، وضعه أبناؤها نصب أعينهم^(٥).

واللحن يستعمل في الكلام على معان عدة: فهو بمعنى اللغة، يقال: لحن الرجل بلحنه، إذا تكلم بلغته، واللحن: الفطنة، يقال: رجل لحن، أي فطن. واللحن: الضرب من الأصوات الموضوعة، وهو مضاهاة التطريب والتفريد، يقال: لحن في قراءته إذا طرب فيها، وقرأ بالحن.

واللحن: الخطأ ومخالفة الصواب، وبه سمي الذي يأتي بالقراءة على ضد الإعراب لحاناً، وسمي فعلة اللحن^(٦).

أما اللحن عند علماء التجويد فهو على ضربين: جلي وخفي، فالجلي: لحن الإعراب، والخفي: ترك إعطاء الحروف حقها من تجويد لفظها بلا زيادة ولا نقصان^(٧).

فاللحن الجلي - عندهم - خلل يطرأ على الألفاظ فيخل بالمعنى والعرف، واللحن الخفي يطرأ على الألفاظ فيخل بالعرف الجالب للرونق والحسن، فهما متفقان في أن كل واحد منهما خلل يطرأ على الألفاظ فيخل، إلا أن الجلي يخل بالمعنى والعرف، والخفي لا

كما أفرد باحث معاصر كل ما كتب عن اللحن الجلي والتصحيح اللغوي بمؤلف خاص، يعتبر عن إعتزاز أبناء العربية بلغتهم، وحرصهم على سلامتها^(١).

أما اللحن الخفي فقد استأثر باهتمام علماء التجويد، فأنشأوا فيه الرسائل، وعقدوا له فصولاً وأبواباً، كما كانت فكرته مستنداً للكثير من أعمالهم، إضافة إلى الكثير من التنبيهات والتحذيرات المتناثرة هنا وهناك^(٢).

لقد خشي علماء التجويد أن يصيب اللفظة القرآنية شيء من الانحرافات الصوتية، فعنوا بوصف كل صوت وصفاً دقيقاً على مستوى الأفراد والتركيب، ونبهوا على مواطن اللحن الخفي، وحذروا منها.

قال ابن الجزري: ((ولا شك أن الأمة كما هم متعبدون بفهم معاني القرآن، وإقامة حدوده، متعبدون بتصحيح ألفاظه، وإقامة حروفه على الطريقة المتلقاة من أئمة القراءة المتصلة بالحضرة النبوية التي لا تجوز مخالفتها، ولا العدول عنها إلى غيرها))^(٣).

وعلى الرغم مما استقصاه علماء التجويد من مظاهر اللحن الخفي في: الحرف، والحركة، والسكون، ووفرة الشواهد، وما فيها من لفات رائعة، وإتسارات دقيقة، تدل على أصالة تفكيرهم الصوتي، لم تحظ بعناية الباحثين عدا البحث الموسوم (اللحن الخفي في الدرس الصوتي العربي) للدكتور غانم قدوري حمد (العدد الأول، المجلة العلمية لجامعة تكريت، ١٩٩٤) تناول فيه التعريف بفكرة اللحن الخفي، وتاريخ البحث فيها، ووقف عند بعض من ظواهرها.

ولعل هذه الدراسة المتواضعة التي تابعت فيها جهد علماء التجويد، كلمة كلمة، تسد نقصاً تشكو منه دراستنا الصوتية. وهاك أهم مظاهر اللحن الخفي مرتبة حسب الحروف الهجائية:

١- الابتكار^(٤): قال القرطبي وهو يتحدث عن صوت (هاء): ((وفيها همس وضعف، فيجتنب الأبتتهار إفراط أبتهارها، وجريان النفس معها، لئلا تخرج متصلة من الحلق إلى الفم، في مثل قوله تعالى: (هم فيه) ٧٧/٢٢ و (بأموالهم وأنفسهم) ٩٥/٤.

ولم أجد أحداً استخدم هذه اللفظة. فيما رجعت إليه من مصادر، عدا الداني الذي استخدمها في موضعين من كتابه (التعديد). واقتبسها منه القرطبي.

قال الداني: ((فينبغي للقارئ أن ينعم ببيانها (هاء) من غير تكلف ولا أبتهار))^(٥).

٢. التأنيف والنفخ: يقصد بالتأنيف: إنتشار الصوت عند النطق بالفاء ويسميه البعض (النفث) وهو أعم إذ يشمل الفاء والثاء))^(٦).

جاء في (الموضح)، صوت الفاء: ((ويتوقى الإفراط فيه بوضع الثنايا العلى على الشفة السفلى ليخرج الصوت والنفس من بينهما من غير ضغط ولا تأنيف، وذلك في مثل قوله تعالى: (كفوا أيديكم) ٧٧/٤، (أف لكم)، ٦٧/٢١ وبعضهم يلفظ بها من غير أن يعتمد بالثنايا على الشفة فيخرج معها نفخ يخالف همسها، وذلك قبح فتجنبه))^(٧).

وجاء في رسالة ابن البناء: ((ولا ينفخ بالباء كنفخ النائم، فإن ذلك من أسمى الصفات))^(٨).

وخص ابن الطحان النفخ بالوقف، ((قال: (والنفخ لا يكون إلا في الوقت، فكل الصفات موجودة في متقلبات الحرف إلا القفلة والنفخ فإنهما خصيصتان بالوقف))^(٩).

٣. التأنيف أو جريان الغنة: ((الغنة صوت من الخيشوم يتبع الحرف، وصوتا الغنة النون والميم))^(١٠). وهي صفة قد يكتسبها أحد الأصوات غير الأنفية لجوارته الميم والنون، وتسمى هذه الصفة المكتسبة عند علماء الصوت بـ (التأنيف)^(١١).

قال السعيدى: ((وتخلص اللامات إذا سكنت عند النون، لئلا تتشرب اللام غنة النون لقرب مخرجهما فيلصق طرف لسانه بما يليه من الحنك ومخرج اللام، وينطق بالنون من غير اضطراب لئلا يؤدي إلى حركة اللام قبلها))^(١٢).

وقال القرطبي: ((الدال إذا سكنت عند النون وكذلك الذال إذا سكنت فأحجر بهما ولا تساهل ولا صارنا غنة وأنغمضت في النون كقوله تعالى: (قد نرى) لئلا يصير (قنسى) وقبحه ظاهر لتباعد الخارج))^(١٣).

والى مثل هذا ذهب كل من القيسي^(١٤)، والداني^(١٥)، والاندراي^(١٦).

٥- تطنين النون: التطنين في اللغة: صوت الطست عند

ضربه^(٣٢)، وأصطلاحاً: المبالغة في تمديد الغنة^(٣٣). وأول من نبه عليها، وحذر منها السعيد في رسالته، حيث أشار إليها في موضعين، قال: ((ويتجنب من تغليظ اللنون وتطنينها فتصير مثل الحرف المطبق نحو: الناس، النار، وما أشبهها^(٣٤))).

ويبدو تأثر القرطبي به واضحاً في قوله: ((وينبغي أن يتجنب فيها الطنين وهو أن يلحق بها صوت يضاها صوت الصنجة تلقى في الطست))^(٣٥).

وجاء في الأيضاح: ((ومما يحذر تطنين الغنات حتى تمتد كحروف اللين))^(٣٦). وممن حذر منها من المتأخرين المرعشي. قال: ((وآجعل غنة النون أكمل من غنة الميم، لأنها أغن من الميم، ولكن أحذر من تطنين الغنة عند الوقف عليها. لأن إظهار الغنة وإن احتاج إلى التمديد، لكن المبالغة فيه لحن))^(٣٧).

٦- التغليظ والإسمان: حذر علماء التجويد من تغليظ أو تفخيم الحروف المرققة وعدوه لحناً خفياً، وقد عقد ابن الجزري في (النشر) صفحات عديدة في بيان الحروف المرققة والمفخمة لأن ((أصل الخلل الوارد على السنة القراء هو إطلاق التفخيمات والتغليظات على طريق ألفتها الطباعات، تلقيت من العجم، واعتادتها النبط، واكتسبها بعض العرب))^(٣٨).

وكان أوائل علماء التجويد قد نبهوا إلى هذه الظاهرة، وكتاب (الرعاية) مشحون بهذه التنبيهات.

قال في باب (الباء): ((وإذا وقع بعد الباء ألف، وجب أن يرفق اللفظ بها، كما يلفظ بها إذا حكاها، فقال: (الف، با، تا) فإنما عيار هذه الحروف في اللفظ، أن يلفظ بها كما يلفظ بها إذا حكيت في الحروف، إلا الراء واللام))^(٣٩).

ونجد صدى هذه الفكرة في كتاب (الموضح في التجويد) بشكل أكثر تفصيلاً، قال القرطبي في بساب (الراء): ((وقد زوي عن جماعة من أعمار القراء أنهم غلظوا أحرفاً غير الراء واللام وفخموها في موضع، ردوها إلى أصلها في موضع، ففخموا مثل قوله تعالى: (لا فارض) ٦٨/٢، (بأخف نفسك) ٦٨/٨، (زمان) ٦٨/٥٥، ولا شيء أشنع في السمع من تغليظ الباء والميم.

والذي ينبغي اعتماداً أن يجعل كل حرف من الحروف في حال

وانفرد القرطبي بالتنبيه على حالة من حالات التأنيف أو جريان الغنة، لم يقف عندها معاصروه، ولم يشر إليها أحد من المحدثين، وهي جريان الغنة في بعض الأصوات كالباء والدال من غير أن تجاور نونا أو ميماً.

قال وهو يتحدث عن صوت (الباء): ((فحاذر جريان الغنة معه وخروج الصوت من الخياشيم لئلا ينقلب (ميماً) سيما إذا كان مشدداً في مثل قوله تعالى: (رب العالمين) ٢/١ و (سبح لله) ١/٥٧ فإنه يكون إلى لفظ القارئ أسرع))^(٤٠).

وكثر هذا التحذير في باب (الدال): ((ومن أغمض ما يطرا عليه جريان الغنة قبله، وخروج النفس من الخيشوم إذا شدد كقوله تعالى: (يوم الدين) و (العاذين) ١١٢/٢٣ وما أشبهه ذلك))^(٤١).

إن أشبه الأصوات بالباء الميم، ولولا الغنة التي فيها لكانت باء فحذر القرطبي من جريان الغنة بصوت الباء المشددة وأنقلابه سيما فينطقها القارئ (سمج) و (رم العالمين).

وفي الدرس الصوتي الحديث أن الدال من نظائر النون، ولا فرق بينهما إلا في مجرى الهواء، فهو مع النون، الأنف، ومع الدال الفم^(٤٢).

٤- الترعيد: الترعيد هو ((أن يأتي القارئ بالصوت إذا قرأ مضطرباً كأنه يرتعد من برد أو ألم، وربما لحق ذلك من طلب الألحان))^(٤٣).

وأول من أشار إلى هذه الظاهرة السعيد، قال: ((ومما يحفظ ترعيد المدات في مثل قوله تعالى: (إنا أوحينا) و (في أنفسكم)، وما أشبه هذه الحروف تمت مدناً حسناً مستويماً مستقيماً بلا ترعيد ولا تهزيز ولا اضطراب))^(٤٤).

وحذر منها الداني وهو يتحدث عن كانت صفة قراءته التحقيق، ((فصفتها)) المد العدل، والتشديد الجرد، بلا تمطيط ولا تشديق ولا تعلية صوت ولا ترعيد))^(٤٥).

والى هذا ذهب القرطبي^(٤٦)، وعبر عنها صاحب (الايضاح) بـ (العرشنة) قال: ((ويحترز من المدات الطويلة الرعشة المطيطة))^(٤٧).

وصله بالألف كما هو في حال فصله، يبقى المجهور على جهده، والمهموس على همسه، والمطبق على إطباقه، لا يزيده إتصاله بالألف شيئاً عما كان عليه لأن هذه الحروف لا تقبل للتصحيح^(١٢١).

وأما خصص التنبيه بترقيق هذه الأصوات قبل الألف، ((لأن الألف يزيد الحرف المخم تفخيماً، فهو أعون للتفخيم فيخشي أن يعطي للمرفق تفخيماً))^(١٢٢).

والتفخيم وهو يتحدث عن صوتي (اللام) و (النون)، موضحاً الصورة النطقية لكيفية الإسمان ليتجنبه القارئ.

قال في اللام: ((أما أسمائها فإن يكون العمل فيها بوسط اللسان وأدخل قليلاً من مخرجها))^(١٢٣).

ونجد نظير هذه الصورة عند الكثير من أهالي بغداد، ووسط العراق حين ينطقون اللام مفخمة في كلمة (خالي).

وقال في باب النون: ((ويدخل عليها من الأسمان ما يدخل على اللام))^(١٢٤).

٧- تغيير المخرج: - مخارج الحروف بمثابة الموازين^(١٢٥) وأول ما ينبغي على القارئ أن يتعلمه، تصحيح إخراج كل حرف من مخرجه، تصحيحاً يميزه عن مقاربه، فكل حرف شارك غيره في مخرج، فإنه لا يمتاز عن مشاركته إلا بالصفات، وكل حرف شارك غيره في الصفات فإن لا يمتاز عند (إلا بالمخرج))^(١٢٦).

من أجل هذا، نجد كتب التجويد تذكر (مخارج الحروف) في أبوابها الأولى، وتقف عند كل حرف مبينة حقيقة النطق به.

قال الداني: ((اعلموا أن قطب التجويد وملاك التحقيق معرفة مخارج الحروف وصفاتهما))^(١٢٧) ويلحظ القارئ أن منهج علماء التجويد يكاد يكون واحداً في التعريف بالأصوات، فيذكرون الصوت ثم يعرفون بمخرجه وصفاته مع بيان ما يجب على القارئ أن يلتزم به، وما يتحفظ منه.

جاء في الرعاية باب (الهمزة): ((الهمزة أول الحروف خروجاً، وهي تخرج من أول مخارج الحلق، مما يلي الصدر، وهي من الحروف المجهورة، الشديدة، وهي من الحروف الزوائد، ومن حروف البدل.

فيجب على القارئ أن يعرف جميع ذلك فيتوسط اللفظ بها، ولا يتعسف في شدة إخراجها إذا نطق بها))^(١٢٨).

وجاء في التحديد باب (القاف): ((وهو حرف مجهور، مستعمل، فيلزم تعمل بيان جهوره واستعلائه، والا صار كافاً))^(١٢٩).

ووصف القرطبي تغيير المخرج، وعدم تحقيقه بأنه (لفظ الأصاغر)، قال: ((وبعضهم يخرج السين والشين والصاد من مخرج التاء، وأكثر ما يغلب ذلك على لفظ الأصاغر، وأكثر القراء اليوم على إخراج الصاد من مخرج الطاء، ويجب أن تكون العناية بتحقيقها تامة لأن إخراجها طاء تبديل))^(١٣٠).

وقال في (الراء): ((وربما غير بعض الناس مخرجها بأن حول ثنياه السفلى عن ثنياه العلى كنحو ما عليه الأفقهم والصق طرف لسان بأطراف ثنياه السفلى، فخرجت بصغير يخالف معهودها))^(١٣١).

وعرض لنا القرطبي كغيره من علماء التجويد صوراً نطقية مما كان شائعاً في عصره، تنفع في دراسة اللهجات وتطورها.

٨- التفريط في صفة الحرف: - لا يخلو كتاب في التجويد أو رسالة فيه من بيان لصفات الحروف لأن معرفة مخارج الحروف وصفاتهما، ((قطب التجويد وملاك التحقيق))^(١٣٢).

يقول أبو طالب القيسي: ((فالصفات تكون من مخرج واحد، وتختلف صفاتها، فيختلف لذلك ما يقع في السمع من كل حرف، وهذا تقارب بين الحروف من جهة المخرج، وتباين من جهة الصفات... ولا تجد أحرفاً من مخرج واحد متفقة الصفات البتة، لأن ذلك يوجب اتفاقاً في السمع فلا تفيد فائدة، فتصير كأصوات البهائم التي لا اختلاف في مخرجها ولا في صفاتها، فلا بد أن تختلف الحروف إما في المخرج أو في الصفات.. كل هذا يجب على القارئ المجود للفظ تلاوته أن يبينه في درج قراءته، ويتحفظ منه))^(١٣٣).

ويكاد كتاب الرعاية - وهو من أقدم كتب التجويد - لا تخلو صفحة من صفحاته من تنبيه أو إلزام بتحقيق صفة الحرف، وعدم التفريط بها.

وإنك إنموذجاً مما كتبه في باب (التاء) لتبين طريقته في دراسة الأصوات، وعنايته بصفاتهما، قال: ((وإذا وقعت التاء

متحركة قبل طاء. وجب التحفظ ببيان التاء لتلا يقرب لفظها من لفظ الطاء، لأن التاء من مخرج الطاء، لكن الطاء حرف قوي متمكن لجهره ولشدته، وإطباقه واستعلائه، والتاء حرف مهموس فيه ضعف.

فإن لم يتحفظ القاري بإظهار لفظ التاء على حقها من اللفظ قرب لفظها من لفظ الطاء ودخل في التصحيف وذلك نحو ((يستطيع) و (استطاع) وشبهه. لابد من التحفظ بإظهار التاء في هذا النوع بلفظ مرقق غير مفخم ليظهر من لفظ الطاء التي بعدها^(٣٢).

وعلى هذا النهج سار الداني في دراسته للأصوات^(٣٣).

كما أفاد القرطبي من جهود سابقيه، وصاغ منها نظرية عزول عليها كثيرا في دراسته للأصوات، وفي توجيه الكثير من أحكامه الصوتية، خلاصتها أن ((لكل حرف مزية)) يجب أن تحفظ له، وخاصة يجب أن يعمل لتوفيرها عليه^(٣٤).

قال: ((إن الصاد إمتازت عن السين بالأطباق ولولاه لكانت الصاد سينا. وكذلك السين أمتازت عن الزاي بالهمس ولولاه لكانت زايا))^(٣٥).

ومما قاله في باب (الكاف): ((وبعضهم يخرج الكاف بغير همس فتدق))^(٣٦)، وهذه الملاحظة أفاد منها ابن الجزري حيث قال: ((وليغن بما في الكاف من همس وشدة لتلا يذهب بسها إلى الكاف الصماء))^(٣٧).

والكاف الدقيقة التي عبر عنها ابن الجزري بالصماء هي الكاف التي بين الجيم والكاف والتي عندها سيبويه من الحروف الثمانية غير المسموعة في لغة من ترتضى عربيته، ولا تحسن في قراءة القرآن^(٣٨).

٩- تكرار الراء: التكرير: ((ارتعاد طرف اللسان بالراء مكزراها))^(٣٩) على أن ((لا يبلغ به حدا يقبح))^(٤٠) وقد وضع الجعبري طريق السلامة منه بـ ((أن يلصق الالفاظ بالراء ظهر لسانه بأعلى حنكه لصقا محكما مرة واحدة))^(٤١).

واستعمل السعيد لفظه (ترعيد) فقال: ((ومما يحفظ ترعيد الراءات وتغليظها))^(٤٢)، واستخدم القرطبي لفظه (تكرار) في تحذيره ((يتوقى الإفراط في تكراره مع حفظ نظامه،

وتوفيته نصيبه منه سواء كانت الراء ساكنة أو متحركة. متددة كانت أو مخففة كقوله تعالى (خز راكعا وأثاب) ٢٨/٢٤ و (أمر ربي بالقسط) ٢٩/٧^(٤٣).

وكان ابن جني قد استخدم لفظه (الترعيد) وهو يتحدث عن الراء، قال: ((ومنها المكرر وهو الراء، وذلك أنك إذا وقفت عليه رأيت طرف اللسان يتعثر بما فيه من التكرار ويرتعد لما هناك منه))^(٤٤).

١٠- التمطيط والهذمة: ينبغي على القاري أن يوفي الحروف والحركات والسكنات حقها من التمكين، مما هو طبعها، وصيغتها، على قاعدة لا إفراط ولا تفريط.

ويراد بالهذمة: السرعة في القراءة، مما يؤدي إلى التفريط في حد الصوت، أما التمطيط: فهو: إطالة الصوت والخروج به عن حده ونظامه^(٤٥).

واللفظتان من مصطلحات الداني، قال: ((وإذا توالى الحركات ترسل بهن من غير تمطيط ولا هذمة كقوله: (أحد عشر كوكبا) ١٢/٤^(٤٦).

وقد استخدمهما علماء التجويد ممن جاءوا بعده. وتوسعوا فيهما سيما (التمطيط).

قال القرطبي في باب (الهاء): ((ومتى التقتا في كلمتين وتحركتا وجب تلخيص بيانهما وإنعام فكهما من غير هذمة ولا تمطيط، كقوله تعالى: (جباههم) ٢٥/٩، (وجوههم)^(٤٧).

وقال في باب (المد): ((ينبغي أن يكون المد في الصوت سليما من ترعيد وتمطيط^(٤٨) وإلى هذا أشار صاحب الأيضاح: ((ويحذر من المدات الطويلة الرعشة المطيطة))^(٤٩).

وقد حذر ابن البناء في رسالته من ((زيادة المدود الذي يخرج عن حده، فيعتد أنه تجويد، وأنه من المحسنين، ولا يعلم أنه من السيئين))^(٥٠).

ووصف بعضهم هذا التمطيط بأنه من ((أقبح البدع، وأشد الكراهة، لاسيما وقد يقتدي بهم بعض الجهلة من القراء))^(٥١).

ومما حذر منه علماء التجويد تمطيط الحركات سيما في الوقف ((لأن الوقف موضع استراحة، واستنفاد الصوت، فإذا ما وقف القراء على مثل هذا أشبعوا الفتحة والضمة ومحلطوا كأنهم

يطلبون ألفا أو واوا أو ياء، فيقول في (الصمد)، (ياخذ)، (يصبر). (الصمد)، يأخذ، يصبر)، وهو قبّيح يجب على القاريء أن يتجنبه))^(٨٢).

وعد السعيدى هذه الحالة من قبّيح اللحن، قال: ((ورأيت قوما يلفظون بـ (سيء) فيمدونه كأنهم يطلبون ألفا بعد الشين، وهو من قبّيح اللحن))^(٨٣).

ووصف الشيخ جلال الحنفي تمطيط الحركات بأنها: ((طبيعة اعجمية تبدو ظاهرة البشاعة في المنطق العربي))^(٨٤). وضرب أمثلة طريفة أوصى القاريء بمراجعتها.

وللتمطيط دلالة أخرى عند بعض علماء التجويد، فهو نوع من أنواع القراءات التي يجوز الإقراء بها، وهو ((أن يضيف القاريء الى حروف المد واللين المد مع جري النفس فيه))^(٨٥). على أن لا يخرج المد عن حده.

وكان الداني قد ذم من يفرط في التمطيط من اهل الأداء ووصفهم بـ (الغباوة) ((أما من يذهب اليه بعض اهل الغباوة من اهل الاداء من الافراط في التمطيط فخارج عن مذاهب الأئمة وجمهور سلف الأمة))^(٨٦).

ولم يغب عن علماء التجويد وهم يذمون التمطيط في الصوت أن يحذروا من التقصير في المد والتفريط فيه فقد ((تسمع الآن جماعة من القراء يحذفون الألف من اسم (الله) تعالى في الوقف. وكذلك يحذفون الواو والياء في مثل (يعلمون) و (الظالمين) في حال الوقف وذلك على العكس مما ينبغي وكله مكروه))^(٨٧). واقترح السخاوي أن تسمى هذه القراءة بـ (التحريف)^(٨٨).

١١- جريان النفس: عرف علماء التجويد الحرف المهموس بأنه ((حرف ضعف الاعتماد عليه في موضعه حتى جرى معه النفس))^(٨٩).

وهذا تعريف سيبويه للصوت المهموس، وقد نقله عنه جمهور علماء العربية والتجويد^(٩٠).

وقد حذر علماء التجويد من جريان النفس مع الصوت المهموس، ونهوا على الافراط فيه.

قال مكي في باب الهمزة. ((لا يتكلف القاريء في إخراج الهمزة

لئلا يظهر صوت قبّيح، لكن يخرجها بإطالة ورفق فيلطف بها مع النفس لفظاً سهلاً))^(٩١).

وقد علق المرعشي بقوله: ((يعني اذا تكلف القاريء في إخراج الهمزة وحبس النفس معها يظهر صوت يشبه التهوع والسعلة وذلك قبّيح))^(٩٢).

وذكر الداني في باب الهاء: ((وهي حـرف خفي، مهموس، فينبغي للقاريء أن ينعم ببيانها من غير تكلف))^(٩٣).

ونبه عليه القرطبي في ثلاثة مواضع، فقال في باب الناء: ((حـرف مهموس، رخو، يتوقسى إفراط جريان النفس معه، وكذلك كل ما كان من بابـه كقوله تعالى (تاقب) ١٠/٢٧ و (ثبورا) ١٢/٢٥، أو إهمال ذلك فيقرب من الذال في مثل قوله تعالى: (ومن شر النفاثات في العقد))^(٩٤).

ولعله يريد بجريان النفس النفث الذي يشبه النفخ، قال ابن جني: ((الـاء حـرف مهموس، وهو أحد حروف النفث))^(٩٥).

١٢- الزمزمة والزمز: قال القرطبي: ((الميم من حروف الشفة، وفيها غنة، ويدخل عليها بذلك ما يشبه الزمزمة والزمز، فيراعى ذلك ويجتنب))^(٩٦).

والزمزمة: ((صوت خفي لا يكاد يفهم ليس فيه إفصاح أكان ذلك في كلام العجم أم في كلام العرب))^(٩٧).

ولم أقف على أحد من علماء التجويد المتقدمين عدا القرطبي - قد أشار إليها

وعدها أبو الفضل الرازي (٤٥٤هـ) نوعاً من أنواع القراءات، قال: ((القراءة على ثلاثة ترتيل وحدر وزمزمة... والزمزمة القراءة في النفس خاصة. وهي ضرب من الحذر))^(٩٨).

وكان فيلسوف العرب أبو يوسف الكوفي (بـ ٢٥٦هـ) قد استخدم (الزمزمة) في نعت (الزاي)، ورد هذا في نص نادر نقله لنا الدكتور خليل العطية عن رسالة الكندي في اللغة.

قال الكندي في (الزاي): ((تحتاج الى نغمة مع الزام طرف اللسان، ومقدم الاسنان وإخراج النفس خروجاً يسيراً من بين الاسنان بزمزمة))^(٩٩).

ولعله عني بالزمزمة ما يعرف بالصفيرية، وهي من خصائص صوت الزاي.

اما الزمر فلم اقم على ما يفصح عن مضمونها سوى ما ذكره الدكتور رشيد العبدى في (من عاب الفدادين المتريدين في جبهة الصوت).

و (الفدادون) هم اصحاب الزمر^(١٢).

وربما أراد القرطبي بـ (الزمر) التزامير أي التصوييت الذي يؤدي الى خروج الميم بغنة يخالف معهودها.

١٢- شواهد الصفات: قال صاحب الرعاية: ((اعلم أن الحروف إنما يبدل بعضها من بعض، ويدغم بعضها في بعض، للتناسب والقرب الذي بينها، ألا ترى أنه لو لا الإطباق، والاستعلاء والجهر، اللواتي في الطاء، لكانت تاء. لأنهما في الشدة سواء. ولأنهما من مخرج واحد.

وكذلك لو لا الهمس، والتسفل، والانفتاح، اللواتي في التاء. لكانت طاء كذلك لو لا الأطباق، والاستعلاء، اللذان في الطاء. لكانت دالا، لأنهما في الجهر والشدة متساويان، ولأنهما من مخرج واحد، فالدال أقرب الى الطاء من التاء الى الطاء والمخرج للثلاثة الأحرف واحد... فأفهم هذا التناسب بين الحروف، وقس عليه ما لم نذكر لك))^(١٣).

ونجد ابن الجزري يردد هذه المنكرة بقوله: ((فإذا أحكم القارئ النطق بكل حرف على حدته، موف حقه، فليعمل نفسه بإحكامه حالة التركيب لأن ينشأ عن التركيب ما لم يكن حالة الأفراد. وذلك ظاهر، فكم من يحسن الحروف مفردة ولا يحسنها مركبة بحسب ما يجاورها من مجانس ومقارب، وقوي وضعيف، ومفخم ومرفق، فيجذب القوي الضعيف، ويغلب المفخم المرفق فيصعب على اللسان النطق بذلك على حقه إلا بالرياضة الشديدة حالة التركيب، فمن أحكم صحة اللفظ حالة التركيب حصل حقيقة التجويد بالإتقان والتدريب))^(١٤).

إن التأثير والتأثير بين الأصوات في حالة التركيب سببه اجتماع حرفين أمتاز أحدهما عن الآخر بمزية ما، إما بتفخيم أو إطباق أو تمش وغير ذلك مع إمكان تلك المزية فيه، لأن الحرف بسبب إتجاهه بما جاوره يجذب الى حيزه، ويسلبه المزية الخاصة به، أو يدخل معه فيها أو يحدث بينهما حرف يشبههما، ((والذي ينبغي ان يعتمد القارئ في ذلك حسن التخلص منه بإفراد كل منهما

بمزيته والتعمل لإيراده بخاصيته))^(١٥).

وقد عبر علماء التجويد عن حالة التأثير والتأثير بـ (السانبة) أو (المخالطة)، كانت لها حصة الأسد في جهودهم الصوتية. فقد افرد لها السعيدى ((بابا سماه (وهذه حروف تحفظ على القارئ))^(١٦).

ويتفرد كتاب (الرعاية) من بين كتب التجويد المتقدمة، ببيان هذه الحالة في عبارة دقيقة، واسلوب رشيق.

وسار على خطاه الداني في كتابه (التجويد) مع ميل الى الإيجاز في العبارة، وخصها القرطبي بفصل طويل متميز ختم به الباب الثاني من كتابه (الموضح في التجويد).

وممن وقف عندها من المتأخرين المرعشي في كتابه (جهد المقل) باب (ولندكر من الحروف وما ينبغي التنبيه عليه).

ومما يلفت النظر، ويثير العجب، الجانب التطبيقي الذي طبع جهد علمائنا الأقدمين وميزه عن علماء الصوت المحدثين الذين وقفوا عند الجانب النظري.

وهاك بعضا من هذه الشواهد:

أ. شائبة الجهر والهمس:

الحروف المهموسة إذا لقيت لحروف المجهورة، والمجهورة إذا وليتها المهموسة، وجب أن يتعمل لتخليصها وبيانها لنلا ينقلب المجهور الى المهموس. ويدخل المهموس على المجهور، فتختل بذلك الفاظ التلاوة ويتغير طلاوتها^(١٧).

ومن أمثلة تأثير المجهور في الصوت المهموس: الدال إذا وليتها الخاء والحاء والجيم والراء فينبغي على القارئ أن يظهر جهرها وإلا صارت (تاء) كقوله تعالى (يدخلون) ١٢٤/٤ و(تدرسون) ٧٩/٢ لأن ((هذه الحروف لا تخلو من همس يجذبها الى التاء أو شدة تفر بالقارئ إليها، أو جهر يخرجها نحوها))^(١٨).

ومن أمثلة تأثر الصوت المهموس بالصوت المجهور. التاء المتحركة قبل دال ((وجب بيانها لنلا تصير دالا لأنها من مخرج الدال، والدال أقوى منها. لأنها مجهورة شديدة، فهي تجذب الحرف الذي قبلها الى لفظها لأنه أضعف منها، وهو من مخرجها وذلك نحو (اعتدنا) ١٨/٤ تظهر لفظ التاء مع إظهار لمط الدال الساكنة قبل النون))^(١٩).

وذكر القرطبي مثلاً لجهر صوت مهموس، من غير أن يجاور صوتاً مجهوراً، وهو مما يدخل في ظاهرة (المخالفة) ^(١٠١) وعللها — (فرار النطق من الجمع بين مهموسين).

قال: ((الخاء إذا سكنت وبعدها شين أو تاء في مثل قوله تعالى (واختار موسى قومه) وقوله (أتخشونهم فالله أحق أن تخشوه) وجب حمايتها من شائبة الغين لما بين الخاء والغين من المؤاخاة في الاستعلاء وفرار النطق من الجمع بين مهموسين الشين والحاء ^(١٠٢))).

ب - شائبة الشدة والرخاوة

جاء في الرعاية: الجيم إذا سكنت وبعدها زاي أو سين أو جاءت هي بعد الزاي والسين، فأسكن الجيم وأحسن تخليص السين وصارت زايًا، والزاي لئلا تخرج سينا وذلك للقرب بينهما مثل قوله تعالى (ولله يسجد) و (الرجز)، و (يزجي)، وكذلك أجهر بالجيم لئلا تصير سينا، وأخلصها لتنماز من الزاي، فإن الزاي بالزاي والسين أشبه من الجيم، لأن الجيم فيها شدة والسين والزاي فيهما رخاوة، فربما مال اللسان إلى مفارقة الشدة بصيرورة الجيم زايًا ليكون العمل في حرفين رخوين ^(١٠٣).

وكذلك إذا اجتمعت الشين والجيم في مثل قوله تعالى (إن شجرة الزقوم) و (فيما شجر بينهم) فبين الشين جهك، لأنهما أختان في المخرج إلا أن الجيم أقوى للشدة والجهر، والشين أضعف للرخاوة والهمس ^(١٠٤).

وفي هذا إشارة إلى قانون التجانب بين الشدة والرخاوة أو ما عبر عنه مكّي القيسي بقانون القوة والضعف بين الأصوات ^(١٠٥).

وطريق المحافظة على الجيم هنا المحافظة على جهرها وشدتها، وقل من يحافظ عليها أحد من الأعاجم، إذ أكثرهم يلفظونه بالجيم ممزوجة بالشين المعجمة في جميع المواضع فتنتفي قلقلتها حينئذ ^(١٠٦).

ج - شائبة الأطباق والتفخيم والاستعلاء:

إن الأصوات التي تتسم بهذه الصفات، يجمعها قولنا (خص ضغط قحظ) وهي صفات تمنح الصوت قوة؛ لذا خشى علماء التجويد على الأصوات المجاورة لها من أن تلحقها شائبة منها. مثال ذلك:

اللام إذا جاورت حرفاً من حروف الأطباق والاستعلاء نحو قوله تعالى: (ذلك هو الضلال البعيد)، (الطلاق مرتان)، (ظلموا أنفسهم) وما أشبه ذلك وجب حراسة اللام أن يجاوز بها حرف الأطباق والاستعلاء من الترقيق إلى التغليظ وهو مردول عند الجمهور ^(١٠٧).

وكذلك إذا اتصل السين براء مفخمة توصل إلى النطق به في رقة ورفق لئلا يصير صاداً بتفخيم الراء، لأن التفخيم والأطباق والاستعلاء من واد واحد، في مثل قوله تعالى (سرمد)، (وأسررت لهم أسراراً) ^(١٠٨).

الصاد إذا أسكنت ووليتها التاء في مثل قوله تعالى (ولو حرصتم)، وما أشبهه، ينبغي أن تحفز إطباق الصاد من همس التاء، وهمس التاء من إطباق الصاد، لئلا يصير الصاد سينا أو تصير التاء طاء وكل ذلك مكروه ^(١٠٩).

ويقرب من ذلك إذا ما جاور التاء قاف في مثل قوله تعالى: (وسيجنبها الأتقى) ١٧/٩٢ فإنه يخاف عليها أن تشوبها الطاء لأن الاستعلاء نظير الأطباق ^(١١٠).

ويحفظ القارئ دقة العبارة، وحسن الصياغة للمفاهيم الصوتية، ف (التفخيم والأطباق والاستعلاء من واد واحد) والاستعلاء (نظير الأطباق) (التفخيم نظير الأطباق) (الأطباق مظنة الأدغام)، وهو أمرٌ تميزت به أعمال الرواد من علماء التجويد، ولم أقف على مثلها في كتابات المحدثين.

د. شوائب الحركة:

مثلاً نبه أهل الأداء على شوائب الصفات، لم يغفلوا التنبيه على شوائب الحركات، وقد أغاز القرطبي في هذا الباب حيث خصها بفصل مستقل لم يجد القارئ له نظيراً في كتب التجويد. مستفيداً من الإشارات المتناثرة هنا وهناك في كتب من سبقه ^(١١١).

قال: ((ومما يستكره في هذا الباب (الحركة والسكون) أن ينحو القارئ بحركة ما نحو الأخرى إلا ما وردت به العربية، فأحسن تخلصيك لبعضها من شوائب بعض)).

الذي ينبغي أن يعتمد القارئ من ذلك أن يحفظ مقادير الحركات والسكنات فلا يشبع الفتحة بحيث تصير ألفاً، ولا الضمة

بأسبحة سلسله بي سفسر. بي سفسر بي الذوق. من غير بكر ولا
ايضا (١)

وكن قسمي قد حذر من سفسر من حرج المهرد. وسفسر من
صورة نصفية مما يفصح. فان احدهم: (كان مما يهمر
(مؤصدة) ٨/١٠٤ فاستثني من سفسر ان سمعته يهمره.
وشبه المرعشي الصوت الناتج عن اللكر بـ (التهوع والسعلة) (٢).

خاتمة البحث

من كل ما تقدم يتبين الجهد الصوتي المتميز. الذي بذله علماء
التجويد في إعطاء كل صوت حقه ومستحقه من التجويد على
انطريقة المتلقاة من ائمة القراءة المتصلة بالحضرة النبوية.
خدمة لكتاب الله العزيز الذي لا نعرف ((كتابا مثله أحيط
بالعناية والرعاية. فحفوظ على تراكيبه. وكيفية ترتيله
بلهجاته. مع إتقان وضبط لا نظير لهما في التلقي والتلقين. ودقة
بالغة في الأخذ والأداء. محذافا لقوله تعالى: ((إنا نحن نزلنا الذكر
وإننا له لحافظون)).

الهوامش

- (١) لمزيد من التفصيل ينظر: دفاع عن العربية. وقفة المؤلف لبيان المواقف
المشرقة ضد اللحن واللحنين
- (٢) لمزيد من التفصيل ينظر: العربية (٢٣٥-٢٤٦). العربية بين امسها
وحاضرها: ٦٢-٦٦
- (٣) الايضاح في القراءات (مخلوط). ٦٩ و. وينظر التحديد في الاثقان
والتجويد: ١١٨
- (٤) الموضح في التجويد: ٥٧. وينظر: التمهيد في علم التجويد: ٧٧، جهد
المقل: ٥٨
- (٥) ينظر: رسالة التنبيه على اللحن الجلي واللحن الخفي (نص محقق).
محلة المجمع العلمي العراقي: ٢٦٠، التحديد: ٨٥
- (٦) ينظر: الدراسات الصوتية عند علماء التجويد. ٥٠
- (٧) ينظر: لحن العامة والتطور اللغوي: ٩٧-١٠٠ صمت قائمته (٥٠) كتابا
لحن العامة في ضوء الدراسات اللغوية الحديثة: ٥٧-٧٠. صمت قائمته

معيذ تخرج ووا. ولا تكسر دحيث نلحور بهاء فبكر ر صعا
محرر موصع. حركة. ولا يوشيه ويحتمسبه ويمنع تسعته
صوت عند تاديتيه ويتلاسي سفسر سفسر سفسر.

وكذلك اسكون ينبغي لا تستر فيه اسبحة فيجرح في سفسر
و السكون. ومساواة حال القطع بالوصل ولا يزعجه وينفرد
فيصير حركة أو بعضها) (٣).

وفي هذا القول اشارة نافعة لرأي يؤيده المحدثون. فالفرق بين
الحركات وحروفها ما هو إلا اختلاف في كمية الصوت. فالف المد
ليست الا فتحة طويلة. وباء المد كسرة طويلة. وواو المد ضمة
طويلة.

وفي النص نلاحظ ان فكرة (الأسباع) التي تبناها ابن جني تجد
صداها عند علماء التجويد. فحرف المد يتولد من أسباع الحركة
قبله (٤).

ولكي يتجنب القارئ اللحن في الحركة والسكون عليه ((ان
يجعل الحركات والسكنات وزنا واحدا. وقدر معلوما. وكيفا سواء.
هذا مسلك هذات الباب الذي ينبغي ان يركبه. وعماده الذي يجب
ان يتطبع به)) (٥).

١٤. اللكر والهت: قال القرطبي وهو يتحدث عن
الهمزة: ((وينبغي أن تخرجها مع النفس إخراجا سهلا. وتجنب
فيه اللكر والهت في مثل قوله تعالى: ((اهدنا الصراط المستقيم)).

وقال أيضا: وكذلك الهمزات المطولات اللاتي تأتي بعدهن
الألف في قوله تعالى (أمنوا) ١٣٧/٢، (أمنت) ١٣٧/٢. تجنب
لكرها. فان اللكر إليها أسرع منه إلى القصيرات. ويراد باللكر:
المبالغة في الضغط على مخرج الصوت. والهت: شدة العصر
للصوت (٦).

وحقيقة اللكر دفع " الحرف بالنفس عن شدة إخراج له به.
والأبلاغ في الهمزة المتحركة فوق حلقها، وكسوة الهمزة الساكنة
ضيقا ربما أخرجها عن السكون إلى التحويل)) (٧).

ويبدو أن مصطلح اللكر قد خص استخدامه بصوت الهمزة.
فقد نبه السعدي على آجتباب اللكر في (الالفات المهموزات).
ويقصد بها (الهمزات المطولات). والزيادة في ألفاظها (٨).

وجاء في التجويد: ((ينبغي للقارئ إذا همز الحرف أن يأتي

(٨) ينظر - معجم ماكنب عن لحن العامة والتصحيح اللغوي ببلوغرافيا

(٩) ينظر: الدراسات الصوتية عند علماء التجويد: ٥٢-٥٧، اللحن الخفي في

الدرس الصوتي العربي (بحث): ٨

(١٠) النشر في القراءات العشر: ١: ٢١٠ وينظر: لطائف الأشارات: ١: ٢٠٩.

(١١) الابتهاج: المبالغة في النطق، من قولهم: ابتهر إذا بالغ في الشيء ولم يدع جهداً.

(١٢) الموضح في التجويد: ١٢٢.

(١٣) التحديد في الاتقان والتجويد: ١٢٥.

(١٤) ينظر: المصطلح الصوتي عند علماء العربية: ١٠٩، الأصوات المنلقة في العربية: ١٢٦ وأصوات النفخ عند علماء العربية هي (الضاد، الظاء، الزاي، الذال) ينظر الكتاب ١٧٧/١ وأضاف إليها ابن جني صوت الراء (سر صناعة الأعراب ٧٢/١)

(١٥) الموضح في التجويد: ١١٦ وينظر: قواعد التجويد والألقاء الصوتي: ٢٠٣

(١٦) رسالة بيان العيوب (مجلة): ٣٥.

(١٧) مخارج الحروف: ٩٧

(١٨) الرعاية لتجويد القراءة: ٢٤٠

(١٩) المصطلح الصوتي عند علماء العربية: ١٧١

(٢٠) التنبيه على اللحن الجلي (مجلة): ٢٧٦ وينظر: اللحن الخفي في الدرس الصوتي العربي (مجلة): ١٢

(٢١) الموضح في التجويد: ١٥٩

(٢٢) الرعاية لتجويد القراءة: ١٨٩٩

(٢٣) التحديد: ١١٩ (٢٤) الأيضاح في القراءات (خط): ٧٠١ و (٢٥) جمال القراء: ٢: ٥٢٥

(٢٦) الموضح في التجويد: ١٠١ (٢٧) م. ن: ١٠٤ (٢٨) ينظر الأصوات اللغوية: ١٢٢

(٢٩) الموضح: ٢١٢ وينظر التمهيد: ٥٦، منهاج التوفيق (مجلة): ٢٢٢

(٣٠) رسالة التنبيه على اللحن الجلي: ٢٨٢

(٣١) التحديد: ٩٥ وينظر النشر: ٢١٢/١.

(٣٢) ينظر الموضح: ١٢٤ (٣٣) الأيضاح في القراءات (خط): ٦٩ و.

(٣٤) القاموس المحيط: ٢٤٧/٤ مادة (طن).

(٣٥) جهد المقل: ٢٨٨

(٣٦) التنبيه على اللحن الجلي (مجلة): ٢٧٧، ٢٦٠.

(٣٧) الموضح: ١٢٠، ١٦١

(٣٨) الأيضاح في القراءات (خط): ٦٩ و

(٣٩) جهد المقل: ٢٨٨ وينظر قواعد التجويد: ٢٨٨

(٤٠) النشر في القراءات: ٢١٥/١

(٤١) الرعاية: ١٥٢، ٢٢٩ وينظر جهد المقل: ٢٦٢

(٤٢) الموضح في التجويد: ١١١

(٤٣) جهد المقل: ٢٦٢

(٤٤) الموضح: ١١٨

(٤٥) م. ن: ١١٨

(٤٦) ينظر غنية الطالبين (خط): ١٠

(٤٧) النشر: ٢١٥/١

(٤٨) التحديد: ١٠٤

(٤٩) الرعاية: ١٤٥

(٥٠) التحديد: ١٣٠

(٥١) الموضح: ١٤ (٥٢) م. ن: ١١٣

(٥٢) التحديد في الاتقان والتجويد: ١٠٤

(٥٤) الرعاية: ١٥٦

(٥٥) م. ن: ٢٠٦

(٥٦) ينظر التحديد، وكان السعيد قد عقد فصلاً في رسالته سماه (مما يحفظ...)

(٥٧) الموضح: ١٧٧، ١٨٨ (٥٨) م. ن: ١١٥ (٥٩) م. ن: ١١٨

(٦٠) النشر في القراءات: ٢٢١/١ (٦١) ينظر الكتاب: ٤٣٢/٤

(٦٢) الرعاية: ١٩٦ وينظر التمهيد: ١٠٦، اللحن الخفي (مجلة): ١٤

(٦٣) مخارج الحروف: ٩٥

(٦٤) شرح الواضحة: ٤٤، وذهب الشيخ الحنفي أن هذا الأحكام غير كائن وإنما هو اللبس اليسير.

ينظر قواعد التجويد: ٢١٢ (٦٥) رسالة التنبيه على اللحن: ٢٦٠ وينظر الأيضاح في القراءات: ٦٩ و

(٦٦) الموضح في التجويد: ١٠٥ (٦٧) سر صناعة الأعراب: ٧٢/١

(٦٨) جهد المقل: ٢٦٤ (٦٩) التحديد في الاتقان: ١٣٩ وينظر ١٢٦، ١٢٧ منه

(٧٠) الموضح في التجويد: ١٢٢ (٧١) م. ن: ١٢٤

(٧٢) الأيضاح في القراءات (خط): ٦٩ و ٧١ و ٧٠ منه

(٧٢) بيان العيوب (مجلة): ٢٢

(٧٤) نهاية القول المفيد: ١٩ وينظر قواعد التجويد: ٧٦

(٧٥) الموضح في التجويد: ١٢٢ وينظر ١٩٨، ٢٠٥ منه.

(٧٦) رسالة التنبيه على اللحن (مجلة): ٢٨٠

(٧٧) قواعد التجويد والألقاء الصوتي: ١٢٢

(٧٨) الموضح في التجويد: ٢١٤

(٧٩) التحديد في الاتقان والتجويد: ٨٩

(٨٠) الموضح في التجويد: ١٢٢ وينظر الأيضاح في القراءات: ٦٩

(٨١) ينظر منهاج التوفيق (مجلة): ٢٤٢ وينظر جمال القراء: ٥٧٧/٢

(١١٥) الموضح ١٢٣، ١٢٤ ويظهر التمهيد في علم التجويد ١١٥

(١١٦) م. ن. ١٢٣ هامش المحقق

(١١٧) بيان العيوب (محلة) ٢١.

(١١٨) رسالة التنبيه على اللحن الجلي (محلة) ٢٧٩ - ٢٨٠

(١١٩) تحديد ١٤٦ ويظهر الإيضاح في لقراءات: ٦٩ و. التمهيد ١١

(١٢٠) رعاية ١٤٦ ويظهر التحديد ١٢١

(١٢١) ينظر جهد المقل ٢٦٢

المصادر والمراجع

١. الإيضاح في القراءات: لأبي عبد الله أحمد بن أبي عمر المعروف
بـ (الأندلسي) (ت بعد ٥٠٠هـ) تحتفظ مكتبة المجمع العراقي بنسخة
منه تحت رقم (١٢٥٧).

٢. الأصوات اللغوية د. إبراهيم أنيس، الطبعة الثالثة ١٩٦١.

٣. الإقناع في القراءات السبع ابن الباذش (أبو جعفر أحمد بن علي ت
٥٤٠هـ). تج عبد المجيد قطامش، ط١، دار المكر ١٤٠٣هـ.

٤. التحديد في الاتقان والتجويد، أبو عمر وعثمان بن سعيد الداني
(ت ٤٤٤هـ) تج د. غانم قدوري الحمد، ط١، ١٩٨٨.

٥. التمهيد في علم التجويد: لأبي الخير محمد بن محمد المشهور بابن
الجزري (٨٣٣هـ) تج د. غانم قدوري مؤسسة الرسالة.

٦. جمال القراء وكمال الأقراء: علم الدين السخاوي (علي بن محمد ٦٤٢هـ).
تج: الدكتور علي حسين البواب، ط١ / ١٩٨٧.

٧. الجمع الصوتي الأول للقرآن الكريم: د. لييب السعيد، دار الكاتب العربي.
١٩٦٧

٨. جهد المقل: (محمد بن أبي بكر المرعشي) (١١٥٠هـ) دراسة وتحقيق ساه
قدوري حمد (طبع رونيو)، رسالة دكتوراه، جامعة بغداد، الآداب، ١٩٩٢.

٩. الخصائص: أبو المتح عثمان بن جني (٢٩٢هـ) تج، محمد علي الفجار.
ط٢، ١٩٥٤

١٠. الدراسات الصوتية عند علماء التجويد، د. غانم قدوري حمد، مطبعة
الخلود، بغداد ١٩٨٦.

١١. دفاع عن العربية: نبيل إبراهيم العطية، دار الشؤون الثقافية، بغداد
١٩٩٠.

١٢. الرعاية لتجويد القراءة وتحقيق لفظ التلاوة: لأبي محمد مكي بن أبي
طالب القيسي (٤٣٧هـ) تحقيق: د. أحمد حسن فرحات، ط٢، الأردن
١٩٨٤.

١٣. كتاب... ويظهر سر ساعه لأعراب ٦٩/١، محارج نحروف ٩٢
ساجد، نشر تعريف، كسر وسو حاء، فالجهور (وهو الصوت الذي لا يحرك
بحرير، مسرتين في حروجه) الأصوات اللغوية ٢١

١٤. ينظر، رعاية ١١٢، التحديد ١٠٧، الموضح ٨٨، التمهيد ٩٧

١٥. برقيه تة ويظهر: جهد مض ٢٦٢

١٦. جهد مض ٢٦٢ (٨٦) التحديد ١٢٥

١٧. الموضح ١٠٣ ويظهر ١٢٤، ١٢٣ منه

١٨. سر ساعه الأعراب ١٧١/١، وينظر المصطلح الصوتي ١٠٩

(٨٩) الموضح في التجويد ١٣٠

(٩٠) عيوب اللسان (محلة) ٢٧٨ وينظر: بيان العيوب (محلة) ٤٥، عيوب
النطق ومحاسنه ١٣١

(٩١) الإيضاح في لقراءات ٦٦، ط١، ٦٧.

(٩٢) في البحث الصوتي عند العرب: ٩٥ (٩٣) ينظر: عيوب اللسان (محلة):
٢٧٨

(٩٣) الرعاية ٢٦٦ ويظهر الدراسات الصوتية عند علماء التجويد ٤٠٢

(٩٤) ينظر ٢١٥/١

(٩٦) الموضح ١٧٦

(٩٧) التنبيه على اللحن الجلي (محلة) ٢٧٢

(٩٨) ينظر، تحديد ١٢٣، الموضح ١٩٥

(٩٩) الموضح ١٨٠ ويظهر التحديد ١٤١

(١٠٠) الرعاية ٢٠٧ وينظر: التحديد ١٤٢، الموضح ١٨٦، اللحن

(١٠١) ويقصد بها، قلب أحد الصوتين المتماثلين لتتم المخالفة تيسيراً
للنطق، ينظر، الأصوات اللغوية ١٥٢

(١٠٢) الموضح ١٨٧، وينظر التحديد ١٣٠

(١٠٣) الرعاية ١٧٦، وينظر التحديد ١٢٢، الموضح ١٨٤

(١٠٤) ينظر: الرعاية ١٧٥، الموضح ١٨٩ (١٠٥) ينظر، الكشف عن وجود
القراءات ١٣٨/١

(١٠٦) ينظر، جهد المقل ٢٧١.

(١٠٧) ينظر الرعاية ٢٠١، ١٩٠، التحديد ١٥٩، الموضح ١٧٨.

(١٠٨) ينظر التحديد ١٥٠، الموضح ١٧٩

(١٠٩) ينظر الموضح ١٧٩، الرعاية ٢١٢

(١١٠) ينظر الرعاية ١٧٨، التحديد ١٤١، الموضح ١٨٥

(١١١) ينظر: الموضح ١٩١، الباب الثالث (في الكلام على الحركات والسكون).
(١١٢) م ن ١٩١

(١١٣) ينظر: سر صناعة الأعراب ١٩، الخصائص ٢١٥/٢

(١١٤) الموضح ١٩١ وينظر: التنبيه على اللحن الجلي: ٢٦٠، الأيضاح في
القراءات ٦٩ و.

١٣. سر صناعة الأعراب: أبو الفتح عثمان بن جني، تح، مصطفى السقا وآخرين، ط١، ١٩٥٤
١٤. العربية: يوهان فلك، ترجمة عبد الحليم النجار، القاهرة، ١٩٥١.
١٥. العربية بين أمسها وحاضرها: د. إبراهيم السامرائي، دار الحرية، بغداد ١٩٧٨
١٦. عيوب النطق ومحاسنه: أحمد تيمور مطبعة الفجالة، القاهرة.
١٧. فقه اللغة وسر العربية: النعالي (عبد الملك بن محمد ٤٢٩هـ / مطبعة الاستقامة ١٩٥٩)
١٨. في البحث الصوتي عند العرب: د. خليل العطية، دار الحرية، بغداد، ١٩٨٢
١٩. القاموس المحيط: الفيروز آبادي (محمد بن يعقوب ت ٨١٧هـ) دار الفكر، ١٩٧٨
٢٠. قواعد التجويد والألفاء الصوتي، الشيخ جلال الحنفي، دار الحرية، بغداد، ١٩٧٨
٢١. الكامل في اللغة والأدب: لأبي العباسي محمد بن يزيد المبرد (٢٨٥هـ) تح، د. زكي مبارك، ط١، ١٩٢٧.
٢٢. الكتاب: سيبويه (عمرو بن عثمان ت ٧٨٠هـ) تح، عبد السلام محمد هارون، القاهرة.
٢٣. الكشف عن وجوه القراءات السبع: مكي بن أبي طالب القيسي، تح، د. محيي الدين رمضان، ط٢، ١٩٨١.
٢٤. لحن العامة في ضوء الدراسات اللغوية الحديثة: د. عبد العزيز مطر، القاهرة، ١٩٩٦.
٢٥. لحن العامة والتطور اللغوي: د. رمضان عبد التواب، القاهرة، ١٩٦٧
٢٦. لطائف الأشارات لفنون القراءات: للقسطلاني (أحمد بن محمد ٩٣٣هـ) تح، عبد الصبور شاهين والشيخ عامر السيد عثمان، القاهرة، ١٩٧٢.
٢٧. مخارج الحروف وصفاتها: ابن الطحان عبد العزيز بن علي النندلسي (٥٦٠هـ) تح، د. محمد يعقوب تركستاني، ط١، مكة المكرمة، ١٩٨٤.
٢٨. المختص: لأبي الحسن علي بن اسماعيل المعروف بأبْن سِينَة (ت

٤٥٨هـ)، دار الفكر، بيروت ١٩٧٨.

٢٩. المصطلح الصوتي في الدراسات العربية: عبد العزيز سعيد (طبع رونيو)، رسالة ماجستير، جامعة بغداد، الأدب، ١٩٨٨. طبع دار الفكر دمشق ٢٠٠٠.
٣٠. معجم ما كتب عن لحن العامة والتصحيح اللغوي: عباس كاظم مراد، بغداد، ١٩٩٢.
٣١. الموضح في التجويد: عبد الوهاب بن محمد القرطبي (٤٦٢هـ) تح، د. غانم قدوري معهد المخطوطات العربية، ١٩٩٠.
٣٢. الفشر في القراءات العشر: ابن الجزري محمد بن محمد، تصحيح، علي الضياح، دار الكتب العلمية.
٣٣. نهاية القول المفيد في علم التجويد: الشيخ محمد مكي نصر، مطبعة مصطفى الحلبي، ١٣٢٩هـ

المجلات

المجلات

١. مجلة المجمع العلمي العراقي:
 - رسالة التنبيه على اللحن الجلي واللحن الخفي: أبو الحسن علي بن جعفر السعدي (٤١٠هـ) تحقيق د. غانم قدوري حمد، المجلد ٣٦، الجزء الثاني، ١٩٨٥.
 - عيوب اللسان واللهجات المضمومة: د. رشيد الصبيدي المجلد ٣٦، الجزء الثالث، ١٩٨٥.
٢. مجلة معهد المخطوطات العربية:
 - رسالة بيان العيوب التي يجب ان يجتنبها القراء ((لابن البناء البغدادي ٤٦١هـ) تح د. غانم قدوري حمد: المجلد ٣٦، الجزء الأول، ١٩٨٧
 - ٣. المجلة العلمية لجامعة تكريت: العدد الأول / ١٩٩٤
 - ٤. اللحن الخفي في الدرس الصوتي العربي: د. غانم قدوري حمد.

شعر يوسف بن لؤلؤ الذهبي

(ت ٦٨٠ هـ)

جمع وتحقيق ودراسة
عباس هاني الجراح

القسم الاول

بسم الله الرحمن الرحيم

عرفت بدر الدين يوسف بن لؤلؤ الذهبي (ت ٦٨٠ هـ) أيام الطلب، وذلك بورود شعره في استشهادات اصحاب التراجم والأدب، وبخاصة فنون البديع، ثم مرّبي اسمه في أثناء تحقيقي ديوان سيف الدين المشد (ت ٦٥٦ هـ) ^(١). معاصره، فألقيت المشد يعارض قصيدة زائية للذهبي في مدح الملك الناصر صلاح الدين يوسف (ت ٦٥٨ هـ) ولما كنت أعرف أن الأستاذ د. حسين علي محفوظ نشر شعر الذهبي في مجلة كلية الآداب - بغداد سنة ١٩٦٨م، فقد رجعت إليه ولم أظفر بهذه القصيدة.

ثم اطلعت على مظان آخر ترجمت للذهبي وأوردت شعرا له، لم ترد في عمل د. حسين محفوظ فضلا عن عدم دراسة حياة الشاعر وشعره. وهنا بدا لي أن أقوم بجمع وتحقيق ودراسة شعر بدر الدين الذهبي ^(٢) ثانية بعد أن عثرت على قطع كثيرة لم ترد في عمل د. حسين محفوظ ويكفي أن أقول: إن عملي يزيد على عمله بأكثر من مرتين ونصف، عدا عشرات التخريجات واختلاف الروايات فضلا عن الدراسة العلمية وأموار آخر بسطنا القول فيها في مكانها.

قننت هذا العمل على قسمين:

الاول: الدراسة. وقد قدمت في أولها صورة للشاعر وحياته، واتبعت ذلك بدراسة شعره فبحثت الخصائص الموضوعية والفنية له، ثم عرّجت على ديوانه المفقود وأماكن احتجان شعره في مصادر القدماء.

الثاني: الشعر المجموع. وقد حققته على قدر الطاقة والاستقصاء، بالرجوع إلى إمامت المصادر. ثم ختمت العمل بتبويب المصادر والمراجع.

ويحليب لي أن اتقدم بوافر الشكر إلى استاذي الدكتور ناظم رشيد لتفضله برفدي ترجمة الشاعر بخطه كاملة من كتاب (عقود الجمان وتذييل وفيات الأعيان) للزركشي. برغم سوء تصوير المخطوطة وظروف عينيّه والاستاذ عبد الحميد الرشودي لقراءته العمل في صورته الأولى. وبعد، فاني أمل أن أكون قد قدمت تحقيقا علميا لشعر الذهبي ووضعت في موضعه الحقيقي من شعراء العرب في القرن السابع الهجري.

والحمد لله رب العالمين

الرابع أو بداية السادس من القرن السابع
ويدل على هذا قصيدة له يشترك فيها إلى
الشام، منها: ^(٣)
وقد زجرتني الأربعون فلم تدع
لي الآن في وصل الكواكب مطمعا
فتاريخ نظمها هو سنة ٦٤٧ هـ. ولقبه

ولكن يستفاد من حديث بهاء الدين الأربلي ^(٤)
(ت ٦٩٢ هـ) - وهو معاصر له - أنه هاجر إلى
أربل ^(٥)، ولم يذكر في أي سنة كان ذلك، ولكنه
أورد للشاعر قصيدة مدح بها تاج الدين
محمد بن نصر ابن يحيى بن الصلايا ^(٦)، نائب
الخليفة العباسي المستعصم بالله ^(٧)، المقتول
سنة ٦٥٦ هـ، ولعل ذلك كان في نهاية العقد

الشاعر:

هو أبو المحاسن يوسف ^(٨) بن لؤلؤ بن عبد الله
الذهبي ولد في دمشق سنة ٦٠٧ هـ، وكان له
بيت في الجاروخية ^(٩) ودكان بالبلادين ^(١٠)، وكان
والده (لؤلؤ) عتيق الأمير بدر الدين دلدرد
الياروقي (ت ٦١١ هـ) ^(١١) صاحب تل باشر ^(١٢).
هذا ما أوردته المصادر التي ترجمت له.

(الذهبي) جاء من أنه كان له دكان وكان يبيع من علم الناس تلبيس الذهب الفضة وجعله شريطاً^(١)، وعين في (ديوان الحشر) بدمشق^(٢).

وفاته:

توفي الذهبي يوم السبت ثاني عشر من شعبان سنة ٦٨٠ هـ - ١٢٨١ م. ودفن من يومه بمقابر باب الصغير بدمشق^(٣). أي أنه عاش ثلاثاً وسبعين سنة^(٤).

ولا نعرف له عقباً، سوى أن لاجين بن عبد الله الطرابلسي الذهبي (ت ٧٢٨ هـ)^(٥) واحد من أسـرته، فقد روى للصفدي (ت ٧٦٤ هـ) شيئاً من شعره وفسر له لقب (الذهبي).

شعره:

وصف المؤرخون بدر الدين الذهبي بكونه "شاعراً مجيداً يغوص على المعاني المبتكرة فيجيد فيها"^(٦)، وأنه "شاعر بديع المقاصد، لطيفها"^(٧) و"له نظم يروق الاسماع ويعقد على فضله الاجماع"^(٨). وإن شعره "لطيف جداً.. وكله نخب"^(٩).

عاش الشاعر في الشام، فاجتذبتة الرياض والطيور والانهار في تلك الطبيعة الساحرة الساكنة منها والمتحركة.

وكان وادي الثيربين - بدمشق - أكثر الاماكن تردداً في شعره، ففيه الجنان والنسمات الطيبة^(١٠):

تـحـيـرنا عـلـى مـن الـليالي جنان النربين العاليات
وكيف اعتلت النسمات فيها وشاخ البان واكتهل النبات
واهتم بذكر الأزهار، وظلها الظليل^(١١):

عرج على الزهر يا نديمي ومل الى ظله الظليل
فالعصن يلـقـاك بابتسام والريـح تـلقـاك بالقبول
فهو هنا يستخدم التشخيص لإضفاء صفات إنسانية عليها.

ولم ينس الشاعر وصفه للناعورة والدولاب^(١٢).

ويبدو أنه أغرم باللوز وزهره، فنراه يصفه بثلاث قطع^(١٣)، وله قطعة في البنفسج^(١٤)، وآخران في وصف النهر^(١٥).

وللشاعر قصيدة طويلة^(١٦) في وصف طيور الواجب، وهي أربعة عشر طيراً يستخدمها رماة البندق في صيد الطيور، وهي: اللغغ، التـم، الكي (البجع)، الانيس، الحرج، النسر، الكركي، الغرنوق، الصوغ، المرزم، الشبيطر (اللقق)، الغتاز، الوز، العقاب.

وهي قصيدة وردت مشوهة في (ذيل مرآة الزمان) لليونيني، ووردت في (فوات الوفيات)، إلا أن محققه المرحوم د. احسان عباس لم يرجع الى

(الذيل)، ففاته بيتان منها، ولم يستطع تفسير اسماء بعض هذه الطيور، ففسرناها بالرجوع الى: صبح الاعشى. وللشاعر ثلاث قطع في وصف الشمعة، وكل أوصافه حسية، مما يراه في بينته، فقوله^(١٧):

وشمعة أودى هواها بها وشفها التسهيد والدمع
قد مثلت منها لنا نخلة وسال من ذانـبها طلع
هو تشبيه رآه في النخلة فالصقة بها.

ويبدو ان الشاعر كان مولعاً بالخمر، لا يكتفي بوصفها، فله قطعة يدعو فيها صاحباً له الى الكف عن عذله في شربها، فهو يشربها صرفاً خالصة^(١٨)

لا تلحني اليوم في ساق وصهباء

وسقني كأسها صرفاً بلا ماء

ثم يؤكد انها تنفي الهموم عن شاربها، وهو رأي نادى به القدماء، اذ قالوا ((ان الحياة قصيرة، فيجب أن لا يضيعها الانسان سدى والا سبيل الى نسيان كل ذلك الا بشرب الخمر))^(١٩)، وهو رأي غريب حقاً. ووصف الحباب، وهي الفواق، بدموع العذراء، أو بالـلـآلـيء^(٢٠)، أو الطل^(٢١).

أما قوله^(٢٢):

ابدى العذار لها خطأ، فأحسن ما

قد كان حرر من ميم ومن هاء

قديمـة ذاتها في روض جنتها

كانت وكان لها عرش على الماء

فقد أخذ العجز فخر الدين ابن مكناس (ت ٧٩٤ هـ)^(٢٣) في قوله^(٢٤):

فاستمهدت روضها المخضـل واقتـرشت

نجم الربا ورقـت عرشاً على الماء

وللغزل نصيب في شعر بدر الدين الذهبي إلا ان شعره كان تقليدياً، إرضاء لمفاهيم فنية موروثة، ففيه ذكر للبكاء والشوق والحنين والدمع والفراق^(٢٥):

يا راحلين الى الحجاز تركتم

فـلق المضاجع في الظلام مسـهدا

يبكي اذا ذكر العقيق بمـتله

ويظل ينشد أهل برقـة منشدا

وكذلك ما ذكر الغضا إلا ذكا

بـين الجوانح جـمـزه وتوقـسدا

ويهم من شوق يؤرقه اذا

ذكر العهود بـ _____ رامة والمعهدا

ذو عبرة تجري سوابق شهبها

وورادها جريا على بـ _____ عد المدى

فالشاعر - هنا - عمد الى ذكر بعض المواضع في الجزيرة العربية، حتى ليخيل الى المتلقي أنه عاش فيها. وتردد على ربوعها وصحاريها، بل هو تقليد لا غير.

ويلاحظ أن أكثر غزله كان في الذكر، وهو غزل لا نلاحظ فيه الاسفاف أو الفحش، وكان قد انتشر قبل ذلك بسبب ((سبي الحروب من غلمان الفرنج، وما كان يجلبه تجار الرقيق))^(١٢) أضف الى ذلك ضعف الوازع الديني.

يقول في أحدهم وقد اراد تقبيله في فمه، فجاءت القبلة في خذه.^(١٣)

منعت ارتشاف الثغرى يا غاية المنى

وزحزحتني منه الى خدك القاني

لئن فاتني منه الاقاحي فاني

حصلت على ورد جني وريحان

فتأمل هذا الغزل في هذا الغلام المتفنج.

والرياحان يقصد به العذار، وللشاعر ثماني قطع في وصف العذار. يقول:^(١٤)

حلا نبات الشعر يا عاذلي

لما بدا في خذه الاحمر

فتأقني ذاك العذار الذي

نباته احلى من السكر

وبلغ من حبه للغلمان أنه تغزل ببعضهم ممن يحمل اسم (شهاب) أو (الشقيق) أو (زهر السفرجل)، أو (داود) فاعطى لكل واحد منهم ما يناسب اسمه. يقول في (داود):^(١٥)

قد كنت جلدأ في الخطوب اذا عرت

لا تزدهيني الغانيات الغيد

وعهدت قلبي من حديد في الحشا

فـ _____ لانه يجفـ _____ونه داود !

فواضح هذه المناسبة بين النبي داود (ع) والحديد، لكنه أطلقه على محبوبه (داود) وجفونه !

وله فضلا عن ذلك قطع في غلمان لكل واحد منهم عمل خاص، فمنهم وراق، وآخر رفاء، وثالث نجار، وخامس في الجيش. وفعل معهم

كما فعل مع سابقهم من استخدامه الالفاظ التي تناسب اعمالهم هذه.

أما غزله في المؤنث فقليل جداً. ولعل بعضه لم يصل الينا، وقد قاله في شبابه، ويبدو أن تأثير الكبر والتسبب قلل من تغزله بالفتيات؛^(١٦)

وعاجلني صبح من التسبب قبل أن

أهزم في ليل الشباب وأهجعاً

وحجب عني الغانيات كأنه

بياض على العينين والفود أجمعا

فياربة الخلخال والخال خفضي

على مغرم لولا النوى ما تضععا

أما قوله:^(١٧)

جفونها سلبن سقمي والكرى

لذاك قد أضحت مراضاً نخسا

فقد ذكر الأربلي أن صدر البيت ((فيه نظر، لأنها اذا سلبت سقمه فقد صح، وقد أخذه من ابن القيسراني (ت ٥٤٨هـ)^(١٨)، وزاد عليه. في قوله:

سلب العيون نعاسها

فلذا تراه الدهر ناعس^(١٩)

واذا كان بعض شعره الخاص بذكر الاماكن والمواضع القديمة تقليدياً، فإن في شعره ألفاظاً معينة ارتبطت بوجوده، توضح تجربته الذاتية من خلال تصوير مشاعره وانفعالاته، وقد استخدم فيها لغة سليمة واسلوباً رقيقاً وشفافاً بعيداً عن التكلف، وهو ما أطلق عليه اسم: (الطريقة الغرامية) أو (الأنسجام)، سبقه اليه عدد من الشعراء منهم: حسام الدين الحاجري (ت ٦٢٢هـ)^(٢٠).

واذا انتقلنا الى المديح ألفينا متر جمة، يصفونه بساتنه من شعراء الملك الناصر يوسف بن العزيز (ت ٦٥٨هـ)^(٢١)، وهذا يعني ان له فيه مدائح كثيرة، ولكن لم يصل الينا سوى قصيدة دالية نظمها سنة ٦٥٥هـ ما وصل الى الناصر تقليد من المستعصم بالله العباسي، مطلعها:^(٢٢)

وفى لك السعي بالسعد الذي وفدا

وانجز الدهر من عليك ما وعدا

وهي قصيدة مليئة بالصفات الموروثة التي أسبغها على المدوح، فهو شجاع، وكريم ومجاهد في سبيل الله وتقّي.

لك المواقف في الهيجاء قمت بها

مجاهداً في سبيل الله مجتهداً

فضلاً عن أداء مثل اسحاق الجوهري، الخليل بن أحمد،
وتتمثل المادة الأدبية في اقتباسه من القرآن الكريم والمصطلحات
العلمية.
ففي القرآن الكريم نجده يردد كثيراً من الألفاظ الجوهري،
الاسلام

ونجد المصطلحات العلمية ماثلة فيه، كمصطلحات العروض،
العروض، الضرب، القبض، الخفيف، التشعيب، الأقواء،
ظاهر العيب، لا عروض له وال

ضرب والقبض في ذراه سواء

لأراه من الخفيف فلم ذا

جاز فيه التشعيب حيث والاقواء؟

ومن مصطلحات النحو: (٣٧)

لولم يكن علماً للرفع عامله

ما اكدته لنا أيدي العلا أبي

فارفع لواه فما وافاك عامله

الأفتح أقـ اليم وكسـ ر عدا

وهي: الرفع، العلم، التوكيد، العامل، الفتح، الكسر.

وفي الغناء، نجد: الحجاز، العشاق، والتلازم والعناق: (٣٨)

وبمهجتي المتحملون عشية

والركب بيـ بين تلازم وعناق

وحداتهم أخذت حجازاً عند ما

غنت وراء الركب في عشية

وفي الخط العربي ترد مصطلحات أيضاً مثل: قلم الريحان، القدر،

القلم المحقق، الحواشي. (٣٩)

وفي شعره الفاظ من المعرب والدخيل، مثل: الزنار، الدساتار، السجق

إن استخدام الشاعر لهذه الأسماء والمصطلحات التي لم يدها غيرها وسيلة
أيضاً لنقل المعنى الذي يريده.

وينبغي أن نعرف أنه أورد لكل غرض من أغراض شعره ما يناسبه
من الفاظ وعبارات، ففي الغزل نراه قد أتى بالفاظ سلسلة، رقيقة
تناسب هذا الغرض، وإذا كان هذا أمراً طبعياً، فإني وحيته في تخالفاً
كلمة (ذهب) أكثر من مرة: (٤٠)

وما ذهب شمس الأصيل عشية

إلى الغرب حسـ من ذهب فضة النهر

انظر إلى الأغصان كرمها

وأتى الخريم بجدرها وبـ

وقد ارتعى ذهب الأصيل عشية

فقد لجين النهر منه مخية

وأصيل شمسها ما ذهب

عنه حتى ذهب ست منه الأكاما

ولعل ولعه بهذه الكلمة له أساس من مهنته في صناعة الذهب،

ولقبه الذهبي. مع ملاحظة التكرار الحاصل في البيتين الأول
والآخر.

كما أنه استخدم الفاظاً مثل: (التصغد) و(التقطر) في قسطين

له: (٤١) من طبيعة عمله.

الموسيقى:

واهتم الشاعر بالموسيقى الداخلية (الايقاع) لشعره، وهذا واضح في

تكرار الحروف، فقد عمد إلى تكرار حرف الحاء، في قوله: (٤٢)

لنا حديث يا حمام الحمى

توضحه الأشـ جان أي اتضح

أو حرف السين: (٤٣)

امطيتني يا سيدي سابجا

شبهه سر حسان فلم يسـ

هذا علاوة على قصائد أخر له نجد الأثر الموسيقي الذي يحدثه

حرف المد (الالف) في رفع النبرة عالياً، ووقوع الترتيم عليه

وإذا انتقلنا إلى الموسيقى الخارجية رأينا اهتمام الشاعر بها أيضاً
ويتجلى ذلك في اعتماده على الأوزان الشعرية المعروفة، وقد أدرج
الأبجد الطوال وأكثر من النظم فيها، وهي على التوالي: الكامل
فالطويل ثم السريع وذلك بسبب الموسيقى الهادئة الرزينة التي
تستخدم في هذه المناسبات. (٤٤)

واستيعابها الأفكار المباهرة أو الخطابية، وليدل على قدرته على
الاداء الفني وبراعته في التجويد، وجلب انتباه المتلقي لتذوق شعره

غير أنه لم يقدّر نظاماً على هذا الأبجد، وإنما عمد إلى البحـ
الخفيفة ذات الجرس الموسيقي العذب والنبر الياضي، كالخفيفة،
والمتقارب، والمجتمعة، والوافر، والرمل، فضلاً عن مجزوءات البحـ

ويلاحظ أن استخدام بحـ الكامل كان أكبر من بقية البحـ. كما
قلنا. ويرى د. إبراهيم أنيس أن هذا البحر كان وما يزال يتمتع
برتبة متقدمة بين البحـ (٤٥)، ويقول أحمد الباشا إن ابنه أجود في

الخبر منه في الانشاء وأقرب الى الشدة منه الى الرقة^(١). واستخدم مجزوءه مرفلاً.

كما استخدم السريع. وقد جاء ثالثاً. وهو قريب جداً من الكامل في صورتيه الأحذ أو الأحذ المضمر.

أما القافية وهي ((بمثابة الفواصل الموسيقية يتوقع السامع تردها^(٢))) فقد حرص الشاعر أن يتنوع فيها، إذ استخدم القوافي التي تحمل دفقا إيقاعيا مؤثراً، وجاءت حروف الروي موافقة لما هو شائع في الشعر العربي، وكان أكثر الحروف استخداماً هي: الراء فاللام ثم الميم.

أما من حيث الحركات فقد كان يميل الى القوافي المسكورة ثم المفتوحة ثم المضمومة ثم الساكنة سواء أكانت طبيعية أم منتهية بالهاء. وهو اتجاه فني يتفق مع الشعراء الذين سبقوه.

البناء الفني:

من حيث البناء الفني، فقد توزع شعر بدر الدين الذهبي على النحو الآتي:

١. النثف والمقطعات (٧.١ أبيات) بنسبة ٨٨٪.

٢. القصائد القصار (٨. ١٥ بيتاً) بنسبة ٣٪.

٣. القصائد المتوسطة (٢٠. ١٦ بيتاً) بنسبة ٥.٠٣٪.

٤. القصائد الطوال (تزيد على ثلاثين بيتاً) بنسبة ٢٪.

ولقد احتلت النثف من ذوات البيتين ٨٩ قطعة من قطع شعره المجموع، وكانت ومضات سجلها الشاعر من غير أن يجري وراء قافية ما. فهي كاللمحة الدالة، أراد أن ينظمها في بيتين، وخاصة في ما نظمه في الأزهار والثمار أو الغلمان، فهي لا تحتاج الى جهد كبير ونفس طويل كما هو الحال في قصائده الطوال في الحنين أو وصف الطيور.

هذا علاوة على أن ((النفس القصير في الصورة، والتشبيهات المتتابعة المتصلة الحلقات كالسلسلة خاصية بارزة في شعراء مصر والشام^(٣)))، عصر ذاك، وهو ما نجده في شعراء مثل: سيف الدين المشد ومجير الدين بن تميم (ت ٦٨٤هـ) الخ.

ومن الطبيعي أن يقل (التصريح) في شعره، لأنه خاص بالقصائد الطوال أو شبه الطوال، وقد بلغ عدد القصائد المضرعة ١٧ قصيدة.

والمقطعات على طرف نقض من التصريح، فإذا كان التصريح يحدث في القصائد الطوال والمتوسطة، فإن المقطعات هي ظاهرة العصر والحضارة والترف، ولعل استخدام الشاعر لها هو للمواءمة بين القديم والحديث. فالمقطعات تشبه البطاقات أو التوقيعات في إيجازها.

على اني أحب انؤكد ان الذي بين ايدينا ليس شعر ذهبي كله.

بل ما وصل اليها من المصادر التي ترجمت له وأوردت شيئاً منه في أغراض وفنون مختلفة.

فالقطة الدالية التي ذكر ابن شاكركتبي انها من قصيدة نبوية^(٤) حثوا الركاب واخلفوك الموعدا

وغدوا بقلبك في العمول مقيدا

وصل منها خمسة عشر بيتاً، وهي مقدمة غزلية اعتاد الشعراء ان يقدموا بها قبل ايرادهم المديح النبوي، ولكن هذا المديح غير موجود. والقصيدة الرائية في مدح الملك الناصر لم تصل اليها، وقد عارضها سيف الدين المشد، والقطعة ٥٨ أثبت صاحب التذكرة الفخرية مطلعها، ثم قال (ومنها). وكذلك الحال مع القطعة (٩٣) إذ أورد أربعة أبيات منها، ثم قال: (ومنها).

والغريب أن القطعة (٩٢) في مدحه. أعني صاحب بهاء الدين الاربلي. الا أنه لم يورد منها سوى تسعة ابيات في الغزل، اما الغرض الرئيس وهو المدح فلم يرد!

أما القطعة الرائية. رقم ٤٠. فلم ترد كاملة، سوى ثلاثة ابيات منها في وصف الخمر. وكذلك الحال مع القطعتين ٥٧ و ٨٠..

وبعض المقطعات من ذوات البيتين مقتطعة من قصائد طوال وكل ذلك نتيجة اقتطاع المصنفين الذين أوردوا شعره من بعض قصائده. على وفق ذوقهم والموضوع الذي يبحثون فيه.

وفي الوقت نفسه أرجح ان القطعتين ٢٨ و ٢٩ في عملنا هما من قصيدة واحدة من الطويل اقتطعها الصفدي وهو يستشهد بما قاله الشعراء في الدعم.

وكذلك الحال مع القطعتين ٧٨ و ٧٩ من المنسرح، و١٠٨ و ١٠٩ من الوافر. والقطعة ٤٥ بدت مبتورة.

الصنعة

اهتم الشاعر بالصنعة ويمكن تلمس هذا بالحسنات البديعية اللفظية والمعنوية والتي تتعلق بالايقاع.

فقد انتشر الجناس بصورة كبيرة عنده فتفتن به، ومنه الجناس التام^(٥) وهو ما اتفق ركناه لفظاً واختلفاً معنى بــــ لا تفاوت في تركيبهما، كقوله: ^(٦)

شوقا يزيد به المشوق صدى وإن

سأل المنازل لم نجبة سوى الصدى

فقد جانس بين (صدى) الاولى وهي العطش الشديد و(الصدى) الثانية وهي ترجيع الصوت.

أمن البياض يخذه
من أن يكون به سواد
فالتطابق بين (البياض) و(الهُوَاد).
وتمتل المقابلة - الى حد ما - ضرباً من التطابق المركب الكلي^(A5)،
كقوله:^(A7)

فما احتيالي.(سبق السيف العذل)
وتعد التورية^(١١١) من المحسنات المعنوية واهتم بها الشاعر كثيرا، كقول
في غلام في الحبش:^(١١٢)

يا حسنة في الجيش حين غدا

يختال بين السمر والقضب

لم الق أحلى من ثمانله

في العين لما سار في القلب

فكلمة (القلب) تحتمل المعنى القريب وهو وسط الجيش. وهو مالم يرده بل أراد قلبه هو، وهو المعنى البعيد.

وقوله يصف روضة من قطعة له: ^(١٠١)

والنرجس الغض اعتراف الحيا

فغض طرفاً فيه أسقام

واكتف أحاديث الهوى بيننا

ففي خلال الروض نمام

فقد ورى في البيت الاول بكلمة (الحيا)، وهو الخجل. بالمعنى الآخر للكلمة، وهو المطر. وفي البيت الثاني ورى بكلمة (نمام) التي تحتمل الذي ينقل الكلام بدليل ما ورد في أول البيت وتحتمل نوعاً من التبات بدلالة وجود (الروض) قبلها، وهو المعنى المقصود. ولعله أخذ من قول سيف الدين المشد: ^(١٠٢)

ومجلس راق من واش يكدره

ومن رقيب له في اللوم إيلام

ما فيه ساع سوى السافي وليس له

على التدامى سوى الريحان نمام

وجاء بعدهما صفي الدين الجلي (ت ٧٥٠هـ) فقال: ^(١٠٣)

اقول وطرف النرجس الغض شاخص

الينا وللنمام حولي المام

أيا رب حتى في الحقائق أعين

علينا وحتى في الرياحين نمام؟

ومن المناسب أن تشير إلى أن بعض تورياته قد تأثر بها عدد من الشعراء فقلوه: ^(١٠٤)

وحديقة مطلولة باكرتها

والشمس ترشف ريق ازهار الربا

يتكسر الماء الزلال على الحصى

فاذا جرى بين الرياض تشعبا

أخذ المعنى برهان الدين ابراهيم القيراطي (ت ٧٨١هـ) ^(١٠٥) فقال في نهر من قصيدة له: ^(١٠٦)

واذا تكسر ماؤه أبصرته

في الحال بين رياضه يتشعب

أما قوله:

أدر كؤوس الراح في روضة

قد نمقت أزهارها السحب

الطير فيها سيق مغرم

وجدول الماء بها صب

فاخذ معنى البييت الأخير جمال الدين بن نبياته ^(١٠٧) في قوله:

دمعي عليك مجانس قلبي

فانظر على الحالي للصب

وقد أخذ الصفدي على بدر الدين الذهبي قوله: (وجدول الماء بها

صب)، فقال: ((استعمال الصب للنهر غير لائق، لأنه يقال: تصبب الماء من الجبل، انحدر من أعلاه إلى أسفله، وإنما يحسن الصب للقطر...)) ^(١٠٨)

ونجد في شعره مجموعة من الممكنات التي أبيح للشاعر استخدامها، وهي ما يطلق عليها اسم الضرورات الشعرية، فمن ذلك صرف ما لا ينصرف كقوله: ^(١٠٩)

وذا قد أهيف فؤادها قد التهب

فقد صرف كلمة (أهيف) وهي ممنوعة من الصرف ومن ذلك قصر الممدود في قوله: ^(١١٠)

وبمهجتي الرفا الذي فضح الذوابل ليث

فقد قصر الممدود في كلمة (الرفا) وأصلها: الرفاء.

وقوله:

وأضربت أضلعي ناراً موجبة

وصيرت ادمعي في العين ما جاري

أي (ماء) ^(١١١).

وزاد الفاء في عجز البيت: ^(١١٢)

هم فارقوا منه الخليل بن أحمد

وأنت ففارقت الخليل وأحمدا

المستوى البياني:

أما على المستوى البياني، فيتم انتقال المعنى عن طريق التشبيه أساساً - ثم المجاز والكناية.

فاذا أتينا إلى التشبيه ألفينا أكثره في الطبيعة التي أسرتها، وملكنا عليه خياله. انظر إليه وهو يقول من قطعة له: ^(١١٣)

على روضة غناء قد فرشت لنا

على نهرها المنساب من نسجها خرا

الوفيات). في ترجمته ١٤٩ بيتاً من إحدى وستين قطعة، فضلاً عن قصيدة دالية في ٣٤ بيتاً في ترجمة الملك الناصر، وقطعتين من أربعة أبيات في الجزء العاشر.

وفي (تشنيف السمع) أورد له عشر قطع في واحد وعشرين بيتاً، منها ثماني قطع في ١٢ بيتاً لم ترد عند غيره.

وفي (الغيث المسجم) أورد له خمس قطع في عشرة أبيات، إنفرد بقطعتين من أربعة أبيات وفي (الكشف والتنبيه) انفرد بقطعتين في خمسة أبيات، وفي (كشف الحال) إنفرد بقطعة في بيتين. فيكون مجموع ما انفرد به مئة بيت وبيتين للشاعر.

أما الديمري فأثبت في كتابه (حياة الحيوان الكبرى) خمس قطع في ١٤ بيتاً، إنفرد بثلاث قطع في ستة أبيات، عدا قطعة من (المنسوب).

هذا عدا قطع انفرد بها اصحاب (التذكرة الفخرية) و(نزهة الانام) وعقود الجمان (وتالي كتاب وفيات الاعيان) و(مطالع البدور)، أما كتاب (مجموعة اشعار) لجهول وهو مخطوط، فله أهمية كبيرة إذ انفرد بتسعة عشر بيتاً من ثلاث قصائد، أوردت المصادر قسماً من أبياتها.

المنسوب

ان بعض ما أوردته المصادر على أنه للذهبي، وجدنا بعضه منسوباً الى غيره في مصادر آخر، لذا أفردناه في باب (المنسوب) والذي ضم أربع عشرة قطعة في (٢٤) بيتاً، منها بيتان ليسا له.

ويلاحظ ان أربع قطع منها عزيت الى مجير الدين ابن تميم (ت ١١٨٤هـ)^(١٣١) وأخرى الى ابن مطروح. وهو دوبيت ثابت في ديوانه بطبعاته الثلاث. وسادسة الى ابن قرناص (ت ٦٧١هـ) وسابعة نسبت الى علاء الدين الوداعي (ت ٧١٦هـ) فضلاً عن قطعتين نسبتا الى محيي الدين ابن زبلاق (ت ٦٦٠هـ) وعاشرة لمحمد ابن دمرdash (ت ٧٢٣هـ)، وأخرى للمظفر الاعمى.

أما القطعة الدالية فقد نسبها البدرى صاحب (نزهة الانام) الى الذهبي، وهي نسبة غير صحيحة، لأنني وجدت في (يتيمة الدهر) للثعالبي (ت ٤٢٩هـ) منسوبة الى محمد بن عمر الثغري وصاحب اليتيمة توفي قبله بنحو ثلاثة قرون ونصف هذا، عدا ثلاث قطع لم نثبتها في (المنسوب)، الاولى، ان البدرى عزا القطعة البائية - رقم ١٠ - الى ابن قرناص، لكننا لم نأخذ بهذه النسبة، لأن تسعة مصادر أجمعت على أنها لشاعرنا الذهبي وبعضهم ينقل عن ديوانه فأوردناها في أصل الديوان.

الثانية: ورد في (التذكرة السعدية) للعبيدي قطعة لامية من أربعة

أبيات لـ (ابن لؤلؤ) فرجح د. عبد الله الجبوري - محقق الكتاب - أنها للذهبي^(١٣٢).

قلت: الصحيح أنها ليست له لأنني وجدت في ضمن قطعة في احد عشر بيتاً لـ (ابن لؤلؤ) وهو شاعر معاصر للثعالبي أوردتها في: (يتيمة الدهر) يمدح بها الوزير ابا نصر سابور بن اردشير^(١٣٣).

الثالثة: بيتان نسبهما له النابلسي في: (نفحات الازهار)، والصحيح انهما لمحمد بن عمار الاندلسي.

ولا أريد أن اترك هذه القضية قبل أن أعلق على ما ورد في كتاب (الحوادث) لمؤلف مجهول من القرن الثامن الهجري، وتسب خطأ الى ابن الفوطي (ت ٧٢٣هـ).

اذ ورد في الصعصيفة ٣٧٩ بيت لابن زبلاق الموصلي (ت ٦٦٠هـ)^(١٣٤)

رحلوا بقلبي المستهام وغادروا بين الاضالع

ولقد شيعت حدو جهم بمدامعي

ولم ينتبه محققو الكتاب جميعهم^(١٣٥) الى أن البيت الذي ورد على هذه الصيغة محرف ومكسور الوزن، ومعدول عن حقيقته.

أما ناشرا ديوان ابن زبلاق الموصلي المطبوع ببغداد ١٩٩٠ فأوردوا البيت^(١٣٦) بالرجوع الى الطبعة الاولى من الكتاب عام ١٩٢٣م، واسقطا كلمة (الاضالع) ولم يفلطنا. ايضاً - الى أن البيت مازال مختلاً ! قال عباس الجراح:

ما ورد هو - في اصله - بيتان من الكامل لبدر الدين يوسف الذهبي، هما:^(١٣٧)

رحلوا بقلب المستهام وغادروا

بين الضلوع لواعجاً لم ترحل

ولقد سبقت حدائقهم بمدامعي

حتى جعلت قطارها في الأول

من قطعة ذكرها معاصره الإربلي في (التذكرة الفخرية) وهو اعرف بها من صاحب (الحوادث) المتأخر^(١٣٨).

الديوان وصنيع د. حسين علي محفوظ:

ترك الذهبي (ديواناً) أشار اليه ابن شاكر الكتبي^(١٣٩)، وفعل ذلك حاجي خليفة^(١٤٠). ونقل الآخرون منه قطعاً وقصائد وان لم يشيروا اليه، كما أنه أنشد شعره لشهاب الدين الحلبي (ت ٧٢٥هـ).^(١٤١)

ومن الديوان نسخة قديمة ناقصة كانت في خزانة الشيخ محمد رضا الخالصي الكاظمي، ثم حصل عليها الشيخ علي الخاقاني، واختفت اخبارها عن الباحثين.

وفي عام ١٣٨٨ هـ - ١٩٦٨ م نشر د. حسين علي محفوظ (شعره) بمجلة كلية الآداب - جامعة بغداد، العدد ١١، ص ٧١، ٥٤، وكان رائداً في ذلك ومن أول وهلة تبنت لدينان هذا العمل يضم بعض شعره، وليس كل الذي ورد في المصادر التي وصلت إلينا.

ولعل الذي أغراه بجمعه هو أن صاحب (المجموع الجامع) - وهو مجهول - أورد له ست قصائد في ١٢٤ بيتاً فضلاً عن قطعة في بيتين ودوبيت واحد. وأنه بخط جد والدته السيد محسن الصانع ابن السيد هاشم أبي الورد.

وكان منهجه أنه قسم عمله إلى: القصائد، وهي ست ثم أتبعها بـ (المقطوعات والنبد والمتاني) بالرجوع إلى أحد عشر مصدراً فقط، منها مخطوط لمجهول متأخر اسمه (النتيجة). وقد ضم المجموع كله ٢٣٠ بيتاً فقط أي أن أكثر من نصفه نقله من (المجموع الجامع).

وقد رأينا أن هذا العمل ينقصه الكثير للأسباب الآتية:

١. إهمال الكلام عن حياة الشاعر أو دراسة شعره.
٢. عدم ترقيم القطع في القسم الثاني (المقطوعات والنبد والمتاني) والترقيم مهم جداً عند الدراسة والبحث.
٣. ترك اثبات البحور الشعرية.
٤. لم يورد القطع والنبد مرتبة على وفق القوافي أو الموضوعات، بل على تسلسل ورودها في المصادر التي رجع إليها!
٥. عدم الإشارة إلى أن بعض القطع وردت منسوبة إلى شعراء آخرين.^(١)

٦. عدم ضبط النصوص بالشكل إلا في مواضع قليلة جداً.

٧. ورود تصحيقات وتحريفات واسقاط في الأبيات، سواء في الكتب التي نقل منها، أو في المجلة التي نشر فيها العمل.

٨. ثمة قطعتين من القسم الثاني وردت ضمن قصيدة قافية في القسم الأول. الأولى كانت ص ٦٢ وهي جزء من القصيدة رقم (٥) - وإن نبه على ذلك. لكن هذا التنبيه لا يفيد، إذ كان عليه حسنها في المرة الثانية والإشارة إلى المصدر في المرة الأولى. والقطعة الثانية هي الأخيرة ص ٧٠ وهي - أيضاً - جزء من القصيدة القافية نفسها، ولم يشر إلى ذلك.

٩. ذكر من مصادره (فوات الوفيات) لابن شاکر و(السلوك) للمقريزي و(مطالع البدور).

ولكن فاتتة قطعتان في (مطالع البدور) في تسعة أبيات، و(١٧١) بيتاً في ست قطع في (فوات الوفيات) - في ترجمة الشاعر - ولم

يرجع إلى (السلوك) بل نقل اسمه من كتاب (الاعلام) والا لعرف الحداد في اسم الشاعر فيه!

١٠. لم يرجع إلى مصادر مهمة، منها: (دليل مرأة الزمان) لليونيني المطبوع سنة ١٩٦١ م وفيه شعر جديد له. وكتاب (الوافي بالوفيات) للصفدي، ومخطوطته توجد في جامعة بغداد، هذا عدا كتب آخر مطبوعة ومخطوطة، كان يمكنه أن يخرج بها بعمل أكثر علمية.
١١. إهمل تفسير المفردات أو التعريف بالمواضع والاعلام. هذا المجموع

بلغ مجموع أبيات هذا العمل الذي قمنا به (٦٤٤) بيتاً^(٢) وكان منهجنا فيه:

١. الرجوع إلى المصادر المحققة تحتية علمياً، وإهمال ما عداها من نشرات تجارية.
٢. جعلت لكل نص - قصيدة كانت أو قطعة رقماً خاصاً، للإشارة إليه عند الدراسة.
٣. تقويم النص عروضياً، وأثبت اسم البحر.
٤. ضبط النص ضبطاً سليماً لا غبار عليه، وأشرت إلى خلله إن ورد مختلاً في المصادر^(٣).
٥. ذكر الاختلاف الحاصل في الروايات وترجيح الرواية الصحيحة التي تطمئن إليها النفس وإثباتها في المتن.
٦. التنبيه على الشعر المضمن، بالرجوع إلى أصحاب الاضطراب المضمنة وكذلك كتب الامثال عند ورود مثل ما.
٧. توضيح الالفاظ التي تحتاج إلى تفسير بالرجوع إلى المعجمات المتخصصة.

٨. التعريف بالمواضع والنباتات بالاعتماد على كتبها المعروفة
٩. الإشارة إلى الأخطاء في الضبط والاسقاط والبياض الواردة في المصادر التي رجعت إليها.

١٠. إثبات قسم خاص بـ (المنسوب) وهو التسلسل المتنازع عليه مع شعراء آخرين.

شعره

- الهمزة -

﴿١﴾

﴿الخصيف﴾

قال:

١. يا جمال الكتاب بل يا حميد الـ

ذكر حقاً ومن له العلياء

٢. لي بيت صعب يحاز به الفك

ر وما إن تحلة البلغاء

٢. ظاهر العيب، لا عروض له وال

ضرب والقبض في ذراه سـواء

٤. لا أراة من الخفيف فلم ذا

جاز فيه التـشـعـيـت والاقـسـواء ؟

٥. للبر اغيـث فيه رقيـن ولليـق

ق زمير وللذبـبـاب غناء

٦. عامل لا اراك فيه وهذا

ك دليل أن ليس فيه بـسـناء

﴿٢﴾

قال:

١. لاتلحني اليوم في ساق وصهباء

وسـقـني كاسها صرـفا بـسـلا ماء

٢. وائف الهموم بها عني فقد كثرت

الأمها واشف ما بالقـسـب من داء

٣. عذراء مسمولة تطفو فوقها

كانها أدمـع في خد عـذراء

٤. أبدى الحباب لها خطأ فأحسن ما

قـد كان حزر من ميم ومن هاء

٥. قديمة ذاتها في روض جبتها

كانت وكان لها عرش على الماء

- الباء -

﴿٢﴾

قال في السمعة:

و ذات قد أبيض فواذا قد التهب

كصعدة من فضة لها سنان من ذهب

﴿٤﴾

وقال:

بدا صدغ من أهواء في ماء خده

فحيرني لما التوى وتعقربا

وقالوا: يصير الشعر في الماء حية

فكيف غدا في ذلك الخد عقربا ؟

﴿٥﴾

قال في غلام بوجهه حب الشباب :

تعشقتك لدن القوام منهفها

شهـي اللمـى أحوى المـراشـف أشـبـا

وقالوا: بدا حب الشباب بوجهه

فيا حسنة وجهها الي منحبنا

﴿٦﴾

وقال:

﴿الرجز﴾

يا حسن جتات لنا بجلق

وقد ننت أغصانها ريخ الصبا

يبكي بها غمامها، وزهرها

يضحك في اكمامه على الربا

﴿٧﴾

وقال:

﴿الكامل﴾

١. أرايت وادي التيربين وماؤه

ييدي لناظرك العجيب الأعجبا

٢. وحديقة مطلولة باكرتها

والشمس ترشف ريق أزهار الربا

٣. يتكسر الماء الزلال على الحصى

فاذا غدا بين الرياض تشعبا

﴿٨﴾

وقال في مليح يلقب بالشهاب:

﴿الخفيف﴾

ياقضيـب الأراك عند التثني

هر عطفـيه حين ماس الشباب

عجبا كيف ظل فيك المحبو

ن بليل الأسى وأنت شهاب ؟

﴿٩﴾

قال في زهر اللوز:

﴿مخلع البسيط﴾

١. اللوز أشجاره نشاوى

تميل أغصانه الرطاب

٢. مستبك زهرة علينا

وظل الرطب مستطاب

٣. ونحن من سكرنا نراة

كأنه فوقنا ضباب

﴿١٠﴾

قال:

أندز كؤوس الراح في روضة

قد نمقت أزهارها السُحب

الطير فيها شيق مغرم

وجداول الماء بها صب

﴿١١﴾

قال:

يارشا كلما مررت به

يخفق قلبي له ويضطرب

قد قمت بالقلب في هواك ضني

وانا قمت بالذي يجب!

﴿١٢﴾

قال في مليح في الجيش:

يا حسنة في الجيش حين غدا

يختال بين السمر والقضب

لم ألق أحلى من شمائله

في العين لما سار في القلب

﴿١٣﴾

قال يصف سيفاً:

وذي شطب ماض إذا ما سللته

تراه كنجم الرحم يهوي شهابه

من المرهفات البيض دبّت نماله

وطار مع الهام المطارد نابه

﴿١٤﴾

قال في البنفسج:

إن البنفسج ترتاح النفوس له

ويعجز الوصف عن تحديد معجبه

أوراقه شعل الكبريت منظرها

ورريحة عنير تحيا النفوس به

﴿١٥﴾

قال:

وسمعة وقفت تشكو لنا حرقا

وأدمعا لم تزل تهمني سواكبا

وحيدة في الدجى من طول ما مكثت

تكايد الليل قد شابت ذوائبها

. التاء .

﴿١٦﴾

قال:

تجيرنا على من الليالي

جنان التيربين العاليات

وكيف اعتلت النسمات فيها

وشاخ البان واكتهل النبات

. الحاء .

﴿١٧﴾

قال:

١. ابدى حمام الأيك شجواً فراح

ولم يطق كتمان وجدر فباح

٢. أعرب عن أشجانه سخرة

فصاح عن الحان شوق فصاح

٣. بات يباريني وأين الخلي

من الحزين المفتدى والمراح

٤. وليس من ناح على أيكه

كمن غدا من دمه في نواح

٥. وهبته قد فاسمني ما ألا

فيه من الوجد وطول النياح

٦. أليس أتى قد كتمت الذي

ما بي من سكر هوى وهو صاح؟

٧. ماذا على طائر أيك الحمى

تبليغ ما بي من جوى والنياح

٨. وما عليه من جناح إذا

أغارني نحو حبيبي جناح

٩. لنا حديث يا حمام الحمى

توضحة الأشجان أي اتضاح

١٠. فيا خليلي إلى كم أرى

دمعي وحبي دائماً في انتزاح؟

١١. اراقب الصبح وريح الصبا

والموت من دون الصبا والصبح

﴿السريع﴾

﴿الوافر﴾

﴿المنسرح﴾

﴿السريع﴾

﴿الكامل﴾

﴿الطويل﴾

﴿البسيط﴾

﴿البسيط﴾

١٢. اسكو تباريحي الى من غدا

من طرفه والقدر ساكي السلاح

١٣. الفت غصنا وأنا في الهوى

فقدت غصنا فأطانا المواح

١٤. فهاه طارحني فكل غدا

منا على غصن فغنى وناح

١٥. طال وقوف المغرم الصب في

ساحات ربع دمعته فيه ساح

١٦. وجوهري الثغر قد أصبحت

فيه أحاديث غرامي صحاح

١٧. مهفهف الأعطاف عذب اللمى

لوى وعودي واطاع اللواح

١٨. هجرته جذت بقلبي الى

أن أصبحت جدا وكانت مزاح

١٩. راضيته من بعد سخط به

ورضته من بعد طول الجماح

٢٠. ومرهفات البرق قد أتخت

احشاء مرعي الدجى بالراح

٢١. وافى كغصن يتهادى، وقد

لاث رداء فوق ردف رداح

٢٢. نم عليه طيفة إذ سرى

وهنا وأغرى بالوشاة الوشاح

٢٣. بتنا كغصنين، فمن ذابل

ذاو وغصن في مهب الرياح

٢٤. يبيع لي من وجهه روضة

ما كان في ظني بها أن تباح

٢٥. فزارني والليل من شبهه

غفل على غفلة واش ولأح

٢٦. الخد قد أطلع ورداً بها

والثغر قد فتح فيها أقاح

٢٧. ووجنة بل جنة زخرفت

قد أئنع التفاح فيها وفاح

٢٨. لولا العدا لم نفرق ساعة

ولا تناني عنه وخز الرماح

﴿١٨﴾

قال وفد رفح به فرس في مهر بردي

١. أمجاد تني يا سيدي سابح

تبريه برحان فذم يسرح

٢. أفرح لكن كبدي إن مشى

فهو بلا شك من القرح

٣. وسابحا يدعى فما باله

في الماء ألقى بي ولم يسبح ؟

﴿١٩﴾

﴿مجزوء الرمل﴾

قال:

١. رب ناعورة روض بات يندى ويفوخ

٢. تضحك الأزهار منها وهي تبكي وتنوخ

الموايش

(*) نلت به درجة الماجستير بتقيا بر امتياز من جامعة بابل، ٢٠٠٠م.

(**) قام بتأليف هذا العمل في المؤثرات العدي لجامعة بابل في ٢٤/٤/٢٠٠٢م.

(١) ورد في السلوك ١/ ٢٠٥٣ (نشرة محمد مصدق زيادة) و ١٥٦/٢ (نشرة محمد عبد القادر) أنه (أبو المحاسن بن يوسف) وهو خطأ لم ينتبه اليه محققا الكتاب. وتحرف الى (ابن لؤلؤة) في: معاهد التنزيه ٩٦/٢.

(٢) الوافي ب: الوفيات ٢٨٧/٢٩ تاريخ الاسلام ٣٧٨، والجاروخية: موضع بدمشق خطط دمشق ١١٢، وفي عقود الجمان ١٢٢٧، فوات الوفيات ٣٦٨/٤، في الصادرة بجوار جامع بني أمية

(٣) الوافي بالوفيات ٢٨٧/٢٩.

(٤) تحرف الى: (ولدرم) في فوات الوفيات ٣٦٨/٤، وتحرف الى: دارم في عقود الجمان ١٢٢٧، وتناظر ترجمه ٤٦ في الذيل على الزوائد ٨٧، الوافي بالوفيات ٢٤/١٩، مفرج الكروب ٢٢٤/٢.

(٥) تل باشير: قلعة حصينة وكورة واسعة في شمال حلب. معجم البلدان ٨٦٤/١ بتقويم البراء ٢٢٢.

(٦) ترجمة الأريب: اب في فوات الوفيات ٥٨٥٧/٢، عيون التواريخ ٢٥٤/٢٥٢، وله ديوان شعر جمعه الأستاذ كامل سلمان الجبوري في مجلة (الذخائر)، العدد ٧٦، ٢٠٠١م، ص ١٣٦، ٣٥. تم نشره منفردا.

(٧) التذكرة المغربية ١٥٤.

وينظر عن اربل: معجم البلدان ١٣٧/١، ١٤٠.

(٨) تنظر ترجمة البساسم الى لايلا في: عيون التواريخ ٢٠٢/٢٠، ٢٠٤، الحوادث ٣٦٦، شذرات الذهب ٢٨٤/٥.

(٤١) القطعة ٦٠
(٤٢) ترجمته في مرآة الزمان ٨/١ في ٢١٢. عيون التواريخ ١٢، ٤٥٦، النجوم الزاهرة ٢٠٢/٥، شذرات الذهب ١٥٠/٤.
(٤٣) التذكرة الفخرية ١٥٤. وقد اخل شعر ابن القيسراني بالبيت
(٤٤) ينظر: حسام الدين الحاجري الاربلي حياته وشعره، مقال للدكتور باظم رشيد، مجلة اداب المستنصرية العدد العاشر، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٤م، ص ٢٥١، ٢٧٩.
(٤٥) ترجمته في: الديلم علي الروضتين ٣١٢، ديل مرآة الزمان ١٤٠/٢، عيون التواريخ ٢٥٧/٢، شذرات الذهب ٢٩٩/٥.
(٤٦) القطعة ٢٥.
(٤٧) ترجمته في: فوات الوفيات ٥١/٢، الوافي بالوفيات ٢٥٣/٢١، السلوك ١ - في ٤١٣/٢، النجوم الزاهرة ٦٤/٧٥، شذرات الذهب ٢٨٠/٥، تاريخ الادب العربي ٨/٥، معجم المؤلفين ١٥٩/٧، الاعلام ٣١٥/٤.
(٤٨) ديوان سيف الدين المشد ١٩١، ١٩٣.
(٤٩) القطعة ٩٤.
(٥٠) الظاهر بيبرس: الملك ركن الدين بيبرس الصالحي البندقداري، توفي بدمشق ترجمته في: ذيل مرآة الزمان ٢٣٩/٢، البداية والنهاية ٢٧٤/١٣، السلوك ١ - ٦٣٥/٢، عيون التواريخ ١٣٥/٢١، شذرات الذهب ٣٤٩/٥ - ٣٥٠.
(٥١) تنظر القطعتان ١٠٤، ٢٣. وينظر الوافي بالوفيات ٣٣٥/١٠
(٥٢) القطعة ٧١
(٥٣) القطعة ٧٥.
(٥٤) ترجمته في: نفحة الريحانة ٢٥٧/٢، خلاصة الاثر ١٤٨/٣، ١٥٠.
(٥٥) نفحة الريحانة ٣٦٠/٢، خلاصة الاثر ١٤٩/٣.
(٥٦) تنظر القطع: ١٢٢، ٦٦، ٧٤.
(٥٧) القطعة ٤٨.
(٥٨) القطعة ١١٤.
(٥٩) القطعة ٧٩.
(٦٠) القطعة ٨٧، وتنظر القطعة ٣٠.
(٦١) القطعة ١.
(٦٢) القطعة ٣٥.
(٦٣) القطعة ٨٤.
(٦٤) تنظر القطعة ٧٠.
(٦٥) تنظر القطع: ٢٥، ٣٨، ٥٢.
(٦٦) تنظر القطع: ٩٦، ٥٢، ٥٨، ٦٢، وراجع القطعة ٢٥، البيت ١١، والقطعة ٣.
(٦٧) تنظر القطعتان ٢٨، ٦٧.
(٦٨) القطعة ١٧.
(٦٩) القطعة ١٨. وتنظر القطعة ٢٥ - البيت الثاني.
(٧٠) موسيقى الشعر ١٩١.
(٧١) الاسنان والتاريخ في شعر أبي تمام ٢٢.
(٧٢) موسيقى الشعر ٢٤٦.
(٧٣) الادب في العصر الايوبي ٢٧٤.
(٧٤) القطعة ٢٦.

(٩) تنظر ترجمة المستعصم في: فوات الوفيات ٢٣٠/٢، عيون التواريخ ١٤٣، ١٤٢/٢٠، البداية والنهاية ٢٠٤/١٢، النجوم الزاهرة ٦٣/٧، تاريخ الخلفاء ٥٤٩، شذرات الذهب ٢٧٠/٥
(١٠) تنظر القطعة ٧١.
(١١) الوافي بالوفيات ٢٧٩/٢٩.
(١٢) ينظر: القطعة ٥٤.
(١٣) ينظر: ذيل مرآة الزمان ١٣٤/٤، الوافي بالوفيات ٢٨٧/٢٩، فوات الوفيات ٢٦٨/٤، درة الاسلاك ٦٤/١، عيون التواريخ ٢٨٧/٢١، عقود الجمان ١٣٢٧، شذرات الذهب ٣٧٠/٥، مرآة الجنان ١٩٣/٤، العبر في خبر من عبر ٣٤٦/٥، نشره رغلول ٣٤٦/٢، حسن المحاضرة ٥٦٨/١، الاعلام ٢٤٦/٨.
(١٤) في بدائع الزهور ٣٥٢/١ انه توفي سنة ٦٨١هـ.
(١٥) ترجمته في: الدرر الكامنة ٢٧٠/٢، هدية العارفين ٨٢٩/١، تاريخ الادب العربي ٣٨٨/٥، الاعلام ٥٦١/٦.
(١٦) ذيل مرآة الزمان ١٣٤/٤.
(١٧) التذكرة الفخرية ١٥٣.
(١٨) فوات الوفيات ٣٦٨/٤، الوافي بالوفيات ٢٧٨/٢٩، وينظر: تاريخ الاسلام ٣٧٨، عقود الجمان ١٢٢٧.
(١٩) عيون التواريخ ٢٨٧/٢١، ٢٩٢.
(٢٠) القطعة ١٦، وينظر: ٧.
(٢١) القطعة ٩٠، وينظر: ٥٣.
(٢٢) تنظر القطع: ١٩، ٨٣.
(٢٣) تنظر القطع: ٩٠، ٩٥، ٩٧.
(٢٤) القطعة ١٤.
(٢٥) القطع ٤، ٩٦.
(٢٦) تنظر: القطعة ٢٨.
(٢٧) القطعة ٧٣، وتنظر ٣، ١٧٠.
(٢٨) القطعة ٢.
(٢٩) الادب في بلاد الشام ٢٣٥، وتنظر القطعة ٢٢.
(٣٠) القطعة ٥٢، البيت ١٩.
(٣١) القطعة ٤١.
(٣٢) القطعة (٢) .
(٣٣) ترجمته في: النجوم الزاهرة ١٣١/١٢، شذرات الذهب ٢٣٤/٦.
(٣٤) ديوانه، مخطوط، الورقة ١ ب
(٣٥) القطعة ٢٦.
(٣٦) الادب في العصر الايوبي ٢٣٨، وينظر: دراسات في الشعر في عصر الايوبيين ١٢٨.
(٣٧) القطعة ١١٥.
(٣٨) القطعة ٥٥.
(٣٩) القطعة ٣٢.
(٤٠) القطعة ٧١.

- (٧٥) معجم المصطلحات البلاغية وتطورها ٦٤/٢-٦٥.
- (٧٦) القطعة ٢٦
- (٧٧) القطعة ٥
- (٧٨) القطعة ٩٦
- (٧٩) معجم المصطلحات البلاغية وتطورها ١٠٨١٠٧/١
- (٨٠) القطعة ٩٦
- (٨١) معجم المصطلحات البلاغية وتطورها ١٣٥/٢
- (٨٢) القطعة ٢٥
- (٨٣) القطعة ٢٥
- (٨٤) القطعة ٣٣
- (٨٥) المرشد الى فهم اشعار العرب وصناعتها ٢٤٦/٢
- (٨٦) القطعة ٧١
- (٨٧) القطعة ٧١
- (٨٨) القطعة ٨٧
- (٨٩) ديوان أبي الطيب المتنبي ١٣٤
- (٩٠) القطعة ٥٢
- (٩١) شعر ابن المعتز ٣٢/٢
- (٩٢) القطعة ٦١
- (٩٣) الحماسة ٣٨/٢
- (٩٤) القطعة ٦٩
- (٩٥) ديوان العجاج (الملحق) ٨١
- (٩٦) القطعة ٢٢
- (٩٧) ديوان عنتر بن شداد ٤٥
- (٩٨) القطعة ٨٦، وينظر: عصر الدول والامارات، مصر - الشام ٢٤٥.
- (٩٩) ينظر: معجم المصطلحات البلاغية وتطورها ٣٨٣/٢، تاريخ الادب العربي (عمر فروخ) ٦٣١/٢
- (١٠٠) القطعة ١٣
- (١٠١) القطعة ٩٨
- (١٠٢) ديوان سيف الدين الشن ٢٤٦
- (١٠٣) ديوان صفي الدين الحلي ٢٣٦
- (١٠٤) القطعة ٧
- (١٠٥) ترجمته في: بدائع الزهور ٢٠١ / ٢ / ٢٤٢، النجوم الزاهرة ١٩٦/١١، ٢٠٠. السلوك ٨٦٣/٣، حسن المعاصرة ٢٧٤/١
- (١٠٦) خزنة الادب ٨٨/٢، انوار الربيع ٣١/٥
- (١٠٧) ترجمته في تذكرة النبیه ٢٠٤/٢-٢٠٦، البداية والنهاية ٢٣٣/١٤، السلوك ١٤٧/١/٢، حسن المعاصرة ٢٣٧/١
- (١٠٨) ديوان ابن نباتة المصري ٣٢
- (١٠٩) فض الختام ٢٢٥
- (١١٠) القطعة ٣
- (١١١) القطعة ١٠٥ وقد تحذف الهمزة في القطعة ١١٠. عجز الناصي: (رداد)، وأصلها: (ردانه)
- (١١٢) القطعة ١٠٢
- (١١٣) القطعة ٣٠
- (١١٤) القطعة ٥٩
- (١١٥) معجم المصطلحات البلاغية وتطورها ٢١٣/٢
- (١١٦) القطعة ٨١
- (١١٧) القطعة ٣٨
- (١١٨) القطعة ١٠٦
- (١١٩) تنظر القطع: ١١٣، ٦٧، ٥٠، ٥٧، ٣٢.
- (١٢٠) القطعة ٥٧
- (١٢١) القطعة ١٠٩
- (١٢٢) ترجمته في: الوافي بالوفيات ٢٢٩/٤، الاعلام ٣١٠/٦
- (١٢٣) ينظر: ذيل مرآة الزمان ١٣٦/٤، خزنة الادب ١١٤/١، انوار الربيع ٣٧٦/١
- (١٢٤) القطعة ٧٠
- (١٢٥) القطعة ١٠١
- (١٢٦) القطعة ٣٧
- (١٢٧) معظم هذه القطع لم يشر ال نسبتها محققا ديوان مجير الدين ابن تميم. ينظر ملاحظتنا على هذا الديوان في كتابنا: في نقد التحقيق ٣٣٢، ومقالنا في مجلة مجمع اللغة العربية بدمشق، مح ٧٨، ج ٢٠٠٣، م
- (١٢٨) التذكرة السعدية ١٠٢-١٠٣
- (١٢٩) يتيمة النهر ١٣٠/٢، ١٣١
- (١٣٠) هو محبي الدين يوسف بن يوسف بن يوسف بن سلامة الموصل. ترجمته في: ذيل مرآة الزمان ٨١/٢، البداية والنهاية ٢٣٦/١٢، عيون التواريخ ٢٧٩/٢٠-٢٨٦، شذرات الذهب ٢٠٤/٥، الوافي بالوفيات ٢٩/٣٦٨، ومقدمة شعره بتحقيقنا. (١٣١) هم: د. مصطفى جواد ود. بشار عواد معروف د. عماد عبد السلام رؤوف، ومهدي عبد الحسين النجم.
- (١٣٢) هم: د. محمود عبد الرزاق احمد ود. ادهم حمادي ذياب النعيمي.
- (١٣٣) ديوان الشهيد ابن زيلاق الموصل ١١٤
- (١٣٤) القطعة ٩٣
- (١٣٥) ينظر: في نقد التحقيق ٥٨٢، ٥٨٣
- (١٣٦) عيون التواريخ ٢٨٧/٢١
- (١٣٧) كشف الظنون ٧٦٨
- (١٣٨) منازل الاحباب ٢٨١
- (١٣٩) وردت قطعة على قافية الصاد، ذكر انها تنسب لابن زبلاق، وقد اثبتناها في مجموع شعره بتحقيقنا.
- (١٤٠) ثمة كتب حوت شيئا من شعره، وهي: روضة الادب ٢٨، البدر السافر للاندغوي ٢٤٨، طبقات الفقهاء العباد.
- (١٤١) خطأ محقق (الوافي بالوفيات)، اذ ذكر ان القطعة ١١ من مغلخ البسيط، والقطعة ٣١ من المجتبى والصواب انهما من المنسرح ومجزوء الخفيف، عدا اخطاء في كسر الوزن في القطعتين ٢٥، ٦٦، فضلا عن سوء الصبغ ينظر مقالنا: نظرات نقدية في كتاب: ((الوافي بالوفيات))، مجلة العرب، ج ١٤٢٤٧، وما ورد في ذيل مرآة الزمان من تعريفيات وتصحيقات كثيرة. وقد حققنا الكتاب كاملا على

هوامش النص

﴿١﴾ التخرّيج: مطالع الدور ٦٢٩

٢. في الاصل (مجارية، تحمله) ،... وهو خطأ

٤. في الاصل ((التشعيب)) تصحيف.

﴿٢﴾ التخرّيج: الوافي بالوفيات ٢٩/٢٩٤، فوات الوفيات ٤/٢٨٢.

خزانة الادب ٢/٩٢ (٥٦ فقط)

١. الصرف: الخالص

تلحن: تلو مني، وقد ضبحت اللام في الوافي بالفتح، ولم تضبط في المصدر الآخر.

٢. الوافي بالوفيات: (واقف)، تصحيف.

٤. الحباب: القفاقيع التي تعلق السائل.

﴿٣﴾ التخرّيج: الوافي بالوفيات ٢٩/٢٨٨، فوات الوفيات ٤/٣٨٠

٢. الصعدة: القنّاة المستقيمة.

﴿٤﴾ التخرّيج: الوافي بالوفيات ٢٩/٢٨٠، فوات الوفيات ٤/٣٧٦، عقود الجمان

٢٢٧ب.

١. الوافي بالوفيات: ماء هذه . وهو خطأ.

﴿٥﴾ التخرّيج: الوافي بالوفيات ٢٩/٢٧٩، فوات الوفيات ٤/٣٧٧، الغيث المسحج

٢/٢٢٨، النجوم الزاهرة ٧/٣٥٢، عقود الجمان ٢٢٨، خزانة الادب ٢/٨٠/٨٩٠، انوار

الربيع ٥/٣٢ .

١. الاشنب: رفيق الاسنان، ابيضها

٣. انوار الربيع: وجهها الينا

﴿٦﴾ التخرّيج: الوافي بالوفيات ٢٩/٢٨٩، الكشف والتنبيه ٣٦٤.

١. جلق: مدينة دمشق. معجم البلدان ٢/١٥٣.

٢. الربا: جمع ربوه، وهي المكان المرتفع.

﴿٧﴾ التخرّيج: الاول والثالث في: الوافي بالوفيات ٢٩/٢٨١، فوات الوفيات ٤/٣٧٨،

عيون التواريخ ٢١/٢٩٠، عقود الجمان ٢٢٨ب.

وبلا عزو في: حسن المحاضرة ٢/٣٩٥.

الثاني والثالث في: حلبة الكمية ٢٥١، خزانة الادب ٢/٨٨، نزهة الانام ٥٧-٥٨،

رحلة ابن معصوم المدني المورد ٣: ١٩٨٠، ص ٣٥٦، بسدائع الزهور ١/٢٥٢، انوار

الربيع ٥/٣٢.

بلا عزو في: حسن المحاضرة ٢/٣٩٥.

١. الوافي بالوفيات عيون التواريخ، وادي النهرين. وهو خطأ حسن المحاضرة:

وحديقة باكرتها مطلولة. النيربين: قرية بدمشق على نصف هرسخ وسط

البساتين. معجم البلدان ٥/٣٣٠

٣. نزهة الانام، خزانة الادب ٢/٨٨، انوار الربيع: فاذا جرى

حسن المحاضرة: فاذا أتى.

٢. مطلولة: اصابها الطل (الندى)

﴿٨﴾ التخرّيج: الوافي بالوفيات ٢٩/٢٩٢، فوات الوفيات ٤/٢٨٢، عقود الجمان

١١٣٣.

﴿٩﴾ الوافي بالوفيات ٢٩/٢٨٦، الكشف والتنبيه ٣٠٢-٣٠٣.

١. الوافي: بميل اغصانه

﴿١٠﴾ التخرّيج: الوافي بالوفيات ٢٩/٢٨١، فوات الوفيات ٤/٣٧٧، عيون التواريخ

٢١/٢٩٠، عقود الجمان ٢٢٨ب، فض الختام ٢٢٥، كشف اللثام ٤٢، تأهيل الغريب ٢٧٧.

خزانة الادب ٢/٨٨، حلبة الكمية ٢٤٩، كوكب الروضة ٢٨١، انوار الربيع ٥/٣١.

١. الوافي بالوفيات، كوكب الروضة: ابرادها، حلبة الكمية: اردانها

٢. العقود: فوات الوفيات معمر شيق

﴿١١﴾ التخرّيج: الوافي بالوفيات ٢٩/٢٨٥.

﴿١٢﴾ التخرّيج: الوافي بالوفيات ٢٩/٢٨٢.

١. في الاصل: (في السمر) ، وبها ينكسر الوزن.

﴿١٣﴾ التخرّيج: الوافي بالوفيات ٢٩/٢٩٢.

﴿١٤﴾ التخرّيج: نزهة الانام ٨٠.

التذكرة الفخرية ٢٢٨، حدائق الانوار ١٩٧، بلا عزو.

١. حدائق الانوار: ويقصر الوصف

٢. التذكرة الفخرية: تحيا القلوب

﴿١٥﴾ التخرّيج: الوافي بالوفيات ٢٩/٢٨٨، فوات الوفيات ٤/٢٨٠، عقود الجمان ١٣٢٩.

﴿١٦﴾ التخرّيج: الوافي بالوفيات ٢٩/٢٨٦.

١. في الاصل: (النيرين) وهو خطأ.

﴿١٧﴾ التخرّيج: مجموعة اشعار ٥٠

المجموع الجامع ٥٢-٦١ (عدا ١٥، ٢٨، ٢٧، ٢٢، ٢١، ٢٠، ١٨)

الكشكول ٣/١٨: (٣٠١، ٩٤، ٣٦٢٠)

التذكرة الفخرية ١٥٤، ١٥٥، (١٨، ٧، ٦، ٢، ١)

جنى الجناس ١٧٧ (٢، ٢٧).

١. المجموع الجامع: وجدأ هنا... سر فباح

٣. المجموع الجامع: شجوه.

جنى الجناس: شجوه سوق

٨. الكشكول: نحو جناحي.

٩. المجموع الجامع: توضحه الاشواق.

١٢. المجموع الجامع: وشاكيا ما زلت ممن غدا.

١٣. الكشكول: فوطانا.

١٤. الكشكول: تغنى وصاح.

١٦. مجموعة اشعار: وجوه في ثغره

١٧. المجموع الجامع: حلو للمى... عهودي.

٢٤. المجموع الجامع: يبيحني ..

مجموعة اشعار: ما كان ظني انها لي ان تباح.

﴿١٨﴾ التخرّيج: الوافي بالوفيات ٢٩/٢٨٩، ٢٩٠.

(*) نهر بردى: اعظم انهار دمشق. معجم البلدان ١/٣٧٨.

١. السابح: الفرس.

٢. وردت (في الما) في الوافي بالوفيات في صدر البيت وهو خطأ.

﴿١٩﴾ التخرّيج: الوافي بالوفيات ٢٩/٢٨٢، فوات الوفيات ٤/٣٧٨.

١. الوافي: بات تندی وتفوح .

قرى ريف الموصل

مستدرك على معجم البلدان

د. يوسف جرجيس الطهوني
مركز دراسات الموصل / جامعة الموصل

مشتركة، فقد وصلت الى حوالي (١٥٠) مادة^(١) بلدانية، ومما يذكر، إن ياقوت، حينما وضع كتابه، لم يكن يقصد، الى حصر بلدان اقليم معين، وانما الى جمع مادته، بطريقة عشوائية، ثم نظمها تنظيماً علمياً. وفيما يخص ريف الموصل، فإن جملة كبيرة من قراه، قد فانت ياقوت ولم ترد في المعجم، لذا حاولنا، من خلال، مراجعة كثير من المصادر التاريخية، الاستدراك على ياقوت، فوقفنا على عدد غير قليل من قرى ذلك الريف.

إن سبب الاهتمام بهذا الموضوع، هو وقوع البعض من الباحثين، بالأخطاء عند تقصيصهم، لما يتعلق بقرى الموصل، نتيجة عدم بذل جهد كاف، في عملية التقصي تلك، خاصة إذا لم ترد تلك القرى والبلدان، في مواد مستقلة، في معجم ياقوت الحموي^(٢). فيقف الباحث، عاجزاً عن توضيح ما يتعلق بها، ويلجأ الى الهامش، فيشير الى عدم ورودها في معجم البلدان، بعبارة ((لم يعثر عليها في معجم البلدان))^(٣) أو ((لا ترد في البلدان))^(٤) أو ((لم نعثر على هذا الاسم في ياقوت))^(٥). ومما يزيد من إرباك الباحثين، تعدد الصيغ التي ترد فيها

يعد معجم البلدان، الذي صنفه ياقوت الحموي^(٦)، من أهم المصادر البلدانية، وأكثرها شهرة، حتى حقبة الغزو المغولي، في أقل تقدير، وذلك لما ضمه من مادة جغرافية، وتاريخية وأدبية ضخمة ومتنوعة^(٧). وإنه بعد تحليل المادة البلدانية، ذات العلاقة بالموصل وريفها، في المعجم^(٨)، أصبح بالامكان، متابعة تشخيص البلدانيات، التي لم يرد ذكرها فيه. وتلك مسألة، على غاية من الأهمية، وهذه المواد، كثيرة جداً، لذا سنحاول في هذه الدراسة، القيام بالاستدراك عليها، كما إننا، بدراسة مواد المعجم، الموصلية ومستدركها، يمكن الوصول الى مجموعة من الحقائق التي توضح مقدار التغيير الذي طرأ على بلدان الموصل وقراها، في حقبة العباسيين المتأخرة، ومقارنة ذلك، بحقب السيطرة الأجنبية اللاحقة، وبالامكان تناول ذلك في دراسة أخرى إنشاء الله.

إن جملة ما أورده ياقوت الحموي في معجم البلدان عن بلدان الموصل يصل الى حوالي (٢٠٠) مادة بلدانية متنوعة بين مدينة، وبلدة، وناحية، وقرية، وجبل، وواد، ونهر، وعين ماء، وغيرها. أما عدد البلدان والقرى، التي أفرد لكل منها، مادة مستقلة أو

تلك البلدان والقرى. فضلاً عن تعرض تسميات بعضها للتبدل بمرور الزمن^(١٤). لذا يتطلب من الباحثين، ان يكونوا على دراية واسعة، بموضوع البلدان حتى لا يعودوا مرة ثانية. للإشارة في الهامش. بعبارة ((لم نقف على ذكرها))^(١٥) أو ((لم تشر الخرائط والمعاجم الجغرافية إلى موقعها))^(١٦).

وفي هذا المستدرك تم حصر (١٣٣) قرية، كانت تقع ضمن مناطق الموصل. ومما يجدر ذكره، ان سبط ابن الجوزي. كان قد اشار، الى أن، قرى الموصل، كانت تبلغ في أواخر ايام العباسيين، نحواً من ٢٨٠٠ قرية^(١٧). ومع ان غايتنا في هذا البحث، لا تنصب على التحقق، من مدى صحة، ما أورده سبط ابن الجوزي، إلا أنه يمكن القول ان مقولته تحوي جانباً من الحقيقة، إذا علمنا ان اعمال الموصل، كانت تمتد من شمال تكريت، حستى مناطق جنوب ديار بكر وماردين، ومن الزاب الكبير شرقاً، حتى قريباً من مناطق خابور الفرات غرباً. وفي هذا الصدد، قال ابن فضل الله الصقاعي الدمشقي المتوفى بعد سنة ٧٢٥هـ ((وانقضت الدولة البدرية في سنة ستين وستمئة المذكورة، وكان بيدهم الموصل، والجزيرة، وسنجار، ونصيبين وما معها واداروا واعمالها، والقلاع العمادية، وبالوصا، ودارا، والبوازيج، وغفرسوس، وكواشا، وأهرون، وخابور، والقي وبلدها، وتوزر، وسوس، وككبور، والملاسي، والهيثم وقلعتها))^(١٨) وهكذا فإن قسماً من اعمال الموصل، تقع اليوم داخل الحدود الإقليمية، لكل من تركيا وسوريا، وقد تم في هذا الاستدراك، استبعاد كل ما ليس له علاقة بالعراق اليوم، مثل مناطق طور عبيدين، ونصيبين، ودارا، وجزيرة ابن عمر، ومن هذه القرى، الاحمدي، وباربيتا، وجولرد، والعقيمة، والكلاي، وكمول، وهلمون، فضلاً عن قرى أخرى مثل أكل، واربو، واركول وأزخ، وباسرينا، وحاج، وحدل وحباب، وصلح وشبالدين، وشبن، وقرتمين، وكفر سلط، وكفر شامع، ومانعم، ومذيات^(١٩).

ونجد في هذا الاستدراك، ان قسماً كبيراً من القرى الواردة فيه، ما يزال معروفاً من حيث مواضعها، واحتفاظها بأسمائها، أو بصيغة قريبة من تسمياتها الاصلية، مثل، ادلب، والقوش،

واينشكي، وأوانه، وبابوسا، وبابيرا، وباحزاني، وباطنايا وباقوفا، وبازيلكي، وبقاق، وبيباني، وبيت ادري، وبيت أسا، وبيت زيو، وبيت عيناثا، وبيت قرداغ، وبيت مغوشي، وتل كيفا، وخربا، وخنس، وخردس، ودير اسطون، والشحاجية، والشعباني، وشمرخ، وعين بقري، وعين سفنى، كما انه من خلال متابعة بلدان الموصل، في المصادر التاريخية، تمكنا من الوقوف، على بعض القرى الغمورة والتي نجد لها صلة وثيقة، ببعض اسماء القرى الحالية، مثل قرى الاصدريات التي يبدو انها اشتقت اسمائها من قرية اسطونيا المشهورة في حقب العباسيين الاولى. وقرى هيكل التي اشتقت أيضاً من اسم قرية هيغلا، وبلدة بردرش الحالية، التي اخذت اسمها من قرية باريشا، وقرية ابو جربوعة التي كان يطلق عليها في ايام العباسيين اسم باجربق (باجربوعا).

وهناك قرى وردت في هذا المستدرك لا وجود لها اليوم مثل ام الحباب، وباجلا، ورأس الايل، وباصيارى، وباعثيم، وباكبريتا، ويحواثا، وحبوشتا، وحرجية، والحميمة، والزرقان، وسرق، وسوق الاحد، وطكشور، والعقيبة، والعوجاء، وعين الرصد، والفردية، وقصر حرب، والنجدية، ونرساباد، وواسطو، ومثل هذه القرى قد اندثرت وقامت على انقاضها أو الى جوارها قرى أخرى حملت غيرها من الأسماء.

ومن جهة أخرى، فإن قسماً كبيراً من هذه القرى، الواردة في هذا الاستدراك، قد اقتصر وروده، على احد المصادر التاريخية مثل قرى اسطوان، وام الحباب، وأواخ، وأوانا، وباجلايا، وباجلد، وباساطا، وباعقا، وباكبريتا، وبانرقس، وباوردا، وبيت حبا، وبيت زيو، وبيت قرداغ، وحبوشتا والحرجية، والحميمة، ودير اسطون، والزرقان، وسرق، وسفطا، وعين بقري، وكفر قورا. كما نجد قرى أخرى وردت في اكثر من مصدر مثل، ادلب، وبابيرا، وباتلى، وباجربق، وباحزاني، وبادانيال، وبارستق، وباريشا، وبازواي، وباشبيتا، وباكوزا، وبيباني، وبيت أسا، والجلونة، وبعويرا، وبيوز، والحرجية، وخردس، وخنس، والحيال، والزعفران، وسوق الأحد، والشحاجية، وشيرو، وعين الرصد.

وعين سفنة، وفرح، والفردية. وقعر حرب، وقوب، وكافيتا، وواسطو.

ومثلما كانت، اكثر القرى التي اوردها ياقوت، في معجمه تقع بين نهر دجلة والزاب الكبير، كذلك فإن قسماً كبيراً، من القرى التي وردت في هذا المستدرك، تقع أيضاً، بين نهر دجلة والزاب الكبير، وإذا اردنا، ان نحصر القرى الواقعة في جهات غرب دجلة، والتي وردت في هذا المستدرك فإنها لا تتجاوز عشرين قرية هي: باكريتا، والجسلونة، والحيال، ورأس الايل، والراقود، والزرقان، وسرق، والشحاحية، والعوجاء، وعين الرصد، وقصر حرب، والقونسية، والمولحة، والنجدية، والمجاهدية، والعقيبسة، والفردوش، والعبيدية.

ولابد من الاشارة، الى انه تم ادخال، بعض القرى التي ذكرها ياقوت، عرضاً في مواد بلدانية رئيسة، وقد وردت بعض هذه القرى في مادة (باكفي) وهي قرى بيت رتل، وتل عيسى، والزراعة، والقادسية، والسعدية، والقرى التي وردت في مادتي (الزاب) و (الخازر) وهي قرى اربو، وباشري، وباريشا، كما وردت قريتا عين الرصد، والمجاهدية في مادة واسط، كما انه تم ذكر قرية باحراني، في هذا المستدرك، مع ان ياقوت، قد اشار اليها ولكن دون ان يصرح بأسمها، وسبب ادخال هذه القرى في هذا المستدرك هو لجوء بعض الباحثين الى التعليق عليها حين ورودها في بعض النصوص بعبارة (لم يرد ذكرها في كتب البلدان) وبسبب الخلط وعدم التفريق بينها وبين قرى اخرى تشابهها في التسمية، كما سنجد في هذا الاستدراك عند الحديث عن قرية القادسية.

وفيما يخص مصادر هذا الاستدراك، فإنه يمكننا الاشارة، باختصار الى ابرزها، وهي كتاب تاريخ الموصل، لأبي زكريا الازدي، ت ٢٣٤هـ / ٩٤٥م حيث انفرد بذكر كثير من قرى الموصل الا أن المحقق، لم يبذل الجهد المطلوب، في تقصي، اسماء البلدان ومواقعها، علاوة على قلة معرفته بطوبوغرافية منطقة الموصل. وبلدانها وقرائها، مما جعله، يقع باخطاء كثيرة، بسبب عدم مبالته، في بعض الاحيان، بما وقع به الناسخ، من اخطاء، في

رسم بعض الكلمات، فانقلبت عند التحقيق، اسماء بلدان في اكثر من موضع، مثل قرية الحميمة، الى اسم فرس أو جمل، وتحول دير طيونة، الى رجل باسم ابو طيمونة، وجعل تل كيفا، على انها حصن كيفا، وقرية تترار، على انها وادي الثرثار^(١).

اما الكتاب الثاني، الذي يوازي، تاريخ الموصل للازدي في اهميته، في هذا الاستدراك، فهو كتاب الرؤساء لتوما المرجي^(٢)، الذي كان ينتسب الى مرج الموصل، الذي يشمل مناطق عقرة والشيخان، والزيبار، وقضى المرجي، شطراً كبيراً من حياته، في دير بيت عابي، حيث مناطق عقرة، لذا نجده منفرد، بذكر اشارات كثيرة، تتعلق بقرى مرج الموصل التي لم ترد في المصادر الاخرى. كما كان للمصنف الكامل في التاريخ، لابن الاثير، أهمية كبيرة، في هذا المستدرك، وذلك لما يحتويه من مادة بلدانية زاخرة، فضلاً عن أهمية تاريخ يوسف بوسنايا^(٣) الذي تدور اخباره، على منطقة وادي صبنا، الواقعة في جهات سرسنك والعمادية، حيث انفرد بذكر اسماء، بعض قرى تلك المناطق، وكذلك مصنفات ابن العبري وخاصة كتابه المعروف بتاريخ الدول السرياني، المنشور تبعاً في مجلة المشرق البيروتية، حيث انفرد بذكر اخبار بعض القرى، وخاصة في حقبة القرن السابع الهجري/ الثالث عشر الميلادي. علاوة على المصادر الكثيرة الاخرى المبنوثة في هوامش البحث، والتي ساهمت هي الاخرى في تعزيز مادة هذا الاستدراك^(٤).

ولابد من الاشارة الى انه بفقدان، اجزاء رئيسية، من تاريخ الموصل للازدي، وفقدان كتابه البالغ الاهمية القبائل والخطط، فضلاً عن تواريخ الموصل الاخرى، مثل اخبار الموصل للخالدين (ت سنة ٢٧١هـ) و (٢٩٠هـ) وتاريخ الموصل للسعياطي (ت ٤٤٠هـ) وتاريخ الموصل لابراهيم ابن يزيد الموصل (ت ٥٧٧هـ) وتاريخ الموصل لابن باطيش الموصل (ت ٦٥٥هـ) ضاعت مادة مهمة لها علاقة ببلدان الموصل، اما المادة التي وصلت الينا، عن هذه القرى المستدركة، ففي احيان كثيرة لا تعدو ان تكون، مجرد اشارات عابرة لا تشفي غليل الباحث، الذي يظل متعطشاً، للمزيد من الايضاحات حولها، ولكن بتوليف هذه الاشارات، وازافة بعضها

الى بعض، يستطيع الباحث الخروج من هذه الدائرة، الضيقة التي تطوق حركته، وتضعف من قدرته لان سكوت المصادر، واكتفائها بإشارة عابرة، الى قرية ما، تجعل الباحث، يميل الى السكوت، مخافة الوقوع بأخطاء علمية.

وقبل ان نورد، هذه المستدركات، من الضروري القول، ان القصد من هذا الاستدراك، ليس الوقوف عند عصر ياقوت، وانما السير في اثره، أولاً ثم ايراد ما تم الحصول عليه، من نصوص وملاحظة كثير منها، وصولاً الى يومنا هذا، مع توضيح جانب من تسمياتها التاريخية، الممتدة جذورها في اعماق التاريخ. وسنورد هنا القرى التي تمكنا من الوقوف عليها، من خلال مراجعتنا الكثير من المصادر والمراجع مرتبين اياها ترتيباً معجمياً على النحو الآتي عليها:

١- الاحمدي: ضيعة من كورة بازبدي في غرب دجلة، كانت تبدأ عندها الكورة من جهة الموصل^(١).

٢- ادلب: تسمى ايضاً دلب، وعين دلبا (نبع شجرة الدلب)، قرية تقع على مسافة ٤ كم شمال غرب معلثايا في منطقة دهوك، من اعمال الموصل. ينسب اليها أحد شيوخ الادب السرياني وهو مار نرساي في حدود ٤٠٠م، كما عاش الى جوارها أحد النساك النساطرة في القرن الثامن الميلادي^(٢). وقد ورث هذه القرية بطريك النساطرة شمعون الباصيدي من اجداده الذين ملكوها سنة ٦٨٢هـ^(٣)، كما وردت كنيسة عين دلبا في عدد من المخطوطات السريانية، وعند هذه القرية يمكن رؤية تل متوسط الارتفاع اجري فيه ف بلاس التنقيبات فظهرت له بعض الفخاريات وبعض اسس الابنية لحقبة ما بعد نينوى، واستمر النساطرة في سكنى هذه القرية حتى نهاية القرن السابع عشر الميلادي ثم سكنتها جماعات اليزيدية الى ان قام عثمان باشا بتهديمها كلياً سنة ١٨٩١م، وبعد هذا التاريخ استقر فيها الاكراد^(٤).

٣- أربون: قرية في جهات ناحية نهلة الحالية، ذكرها ياقوت عرضاً عند حديثه عن نهر الخازر بقوله ((وعليه كورة يقال لها

نخلا واهل نخلا يسمون الخازر بريسوا مبدأه من قرية يقال لها أربون من ناحية نخلا))^(٥).

٤- اسطرنية: كانت هذه القرية تقع قريبة من طريق المواصلات الرئيس بين الموصل وبغداد في العصور الاسلامية الاولى على جهة دجلة الشرقية في المنطقة المحصورة بين الزابيين شمال بلدة البوازيج، ذكرها صاحب كتاب الرؤساء بقوله ((ولما وصل مر ايشو عياب الى قرية هيغلا واسطرنيا...)) كما ذكرها ثانية عند حديثه عن أحد شقاة تلك المنطقة بقوله ((فإذا اراد الرجوع الى السن قتله حاكم الحديثة في اسطرنيا))^(٦) ويبدو ان القرية التي ذكرها الازدي باسم سطرنية^(٧) هي نفسها قرية ((اسطرنيا)) التي ذكرها المرجي. وقد انقطع ذكرها في حقب العباسيين المتأخرة، ولكن قامت على انقاضها والى جوارها قرى حملت اسمها منها قرى الاصديرات - العليا والوسطى والسفلى - ضمن قضاء الشرجاط، حيث تم العثور على كثير من اللقى الاثرية التي تعود الى ايام قرية أسطرنية.

٥- اسطوان: ذكرها المرجي بقوله: ((قرية اسطوان الواقعة على الزاب الكبير))^(٨) من جهة الغرب، وأشار اليها الاستاذ كوركيس عواد في تحقیقاته البلدانية في شرق الموصل، وذكر انه لا يعرف موقعها اليوم^(٩). ويرى جون فييه ان معبر اسطوان يعرف اليوم باسم قرية منداوا (جسر مندان) أو عمر مندان^(١٠).

٦- القوش: تقع شمال شرق الموصل بمسافة ٤٥ كم في لحف جبل القوش. وعلى صدر هذا الجبل يقوم ديرها الشهير باسم الربان هرمز الذي اعطى لها الشهرة في المصادر السريانية كالتاريخ السعدي. كما ذكرها صاحب المجلد بقوله: ((ربان هرمزد القديس صاحب دير القوش ببلد الموصل)) وفي حقب القرن السادس عشر اشتهرت كثيراً لانتقال مقر بطاركة الكلدان الى ديرها، وبلدة القوش اليوم مركز ناحية ضمن قضاء تلکيف تبليغ نفوسها ٦٠٠٠ نسمة، وتعني تسميتها ((الله قوسي))^(١١).

٧- ام الحباب: قرية من ضياع مرج الموصل، ذكرها الازدي في حوادث سنة ١٤٦هـ حيث كانت من املاك اسماعيل بن علي بن

عبد الله بن العباس^(٣٠).

٨. أواخ: قرية تقع على سفوح جبل كاره ضمن مناطق مرج الموصل ذكرها صاحب كتاب الرؤساء بقوله ((قرية أواخ من مقاطعة طلانا في منطقة مركا)). ويرى المحقق الكتاب أنها قرية افوكي الحالية^(٣١).

٩. أوانا: ذكرها المرجي في ترجمته لأحد الاعلام بقوله: ((... وانتقل الى جوار مدينة بلد، في حدود قرية أوانا، الواقعة في مقاطعة بيت نوهدرا))^(٣٢)، وماتزال القرية تحتفظ باسمها وهي تقع ضمن قضاء تلكيف، على ضفة دجلة الشرقية مقابل بلد ((اسكي موصل)) وهي بمعنى النعجة في الآرامية.

١٠. اينشكي: تقع على سفح جبل متينة ضمن قضاء العمادية. ورد ذكرها في تاريخ يوسف بوسنايا في حقبة القرن العاشر الميلادي^(٣٣)، وهي مشهورة بكهفها وشلالها الصغير وهي من مناطق الاصطياف.

١١. باينينا: تقع شمال شرق الموصل بمسافة ٥٠ كم وبمرور الزمن عرفت باسم بابنيت، ذكرها ابن الاثير في حوادث سنة ٤٤١ هـ كما اشار اليها صاحب منية الادباء^(٣٤)، وقد غطت القرية اليوم مياه بحيرة سد الموصل لوقوعها ضمن منطقة حوض البحيرة.

١٢. يايودي: كانت ضيعة للعطاف بن سفيان الازدي من اهل الموصل الذي كان قد خرج على السلطة العباسية في ايام هارون الرشيد. وبقيت القرية تجري في الصوائف حتى منتصف القرن الرابع الهجري^(٣٥).

١٣. بابوسا: تقع في لحف جبل القوش وكانت تسمى بابوزا، ويطلق عليها اليوم اسم بوزان واليها ينتسب احد رهبان النساطرة في القرن العاشر الميلادي وهو يوسف بوسنايا وقد ارخ لها يوحنا بن كلدون في كتاب سماه تاريخ يوسف بوسنايا. وكان سكان القرية نصارى حتى منتصف القرن التاسع عشر، ثم سكنتها جماعات من اليزيدية^(٣٦).

١٤. بابيري: من قرى الموصل في جهاتها الشمالية الشرقية. والى هذه القرية ينتسب الشاعر المشهور ابو العتاهية. حيث ذكر

الازدي ذلك في حوادث سنة ٢١١ هـ بقوله: ((وفيه مات ابو العتاهية. وذكر انه ينتمي الى عنزة. وانه من بابيري، من قرى الموصل))^(٣٧). وقد وردت في بعض المصادر السريانية بصيغة (بيت بوري) فقال عنها المرجي: ((قرية بيت بوري الواقعة في مقاطعة نينوى))^(٣٨) وآخر ذكر لها في المصادر السريانية يعود الى سنة ١٢٢٤ م حيث ان واحدا من ابنائها ويدعى ابراهيم ابن الرئيس منصور بن يوسف كان قد كتب نسخة من قانون الميراث^(٣٩). وفي حقبة القرن الثامن عشر الميلادي، ذكرها ياسين العمري بقوله: ((عامرة شرقي الموصل))^(٤٠) وما تزال القرية تحتفظ باسمها، وهي من قرى ناحية القوش^(٤١) وتقع على مسافة ٦ كم جنوب شرق قرية بقاق غرب الطريق المؤدي الى دهوك من جهة الموصل.

١٥. باتلي: من قرى شرق الموصل، ذكرها ابن الاثير في حوادث سنة ٦٦ هـ^(٤٢)، كما ذكرها الازدي في حوادث سنة ١٨١ هـ/م^(٤٣). وهي قرية برطلة المعروفة والتي ذكرها ياقوت الحموي^(٤٤)، كما ذكرها كثيرا ابن العري في العديد من مصنفاته^(٤٥). وان تسمية باتلي كان اكثر شيوعا وبالاخص في المصادر العربية خلال الحقبة الاسلامية الاولى، وذلك قبل خراب القرية بسبب جور أحد ولاة الموصل في عهد هارون الرشيد والمسمى يحيى بن سعيد الحرشي. وتغسفه سنة ١٨١ هـ حيث قال الازدي: ((وعسف الحرشي اهل الموصل عسفا شديدا، وطلبهم بخراج سنين مضت فجلا عن البلد كثيرا من اهله الى اذربيجان، ورحل اهل باسحاق من بني الحارث ابن كعب الى اذربيجان وخربت، وكانت مدينة واهل القادسية من رستاق الخازر، واهل قرى غير هذه، وأحزب سطرنية. ونرستاباد، وهاعلة، وباتلي، وغيرها من القرى فلم تعمروا الى هذه الغاية ورحل اهله وبادوا، فضر بها الناس متلا وقالوا: ((لم يرضوا بمنجاب فجاءهم الحرشي))^(٤٦) وفي حقبة الزنكيين ازدهرت باتلي وصارت ترد في المصادر بصيغتها المعروفة (برطلى)^(٤٧)، كما اخذت باسحق ترد في المصادر باسم (باعشيقا). ويحتمل وجود قرية اخرى في شرق الموصل باسم

باتلى، والذي يشجع هذا الاعتقاد ورود القريتين في حقبة ما
بعد الغزو المغولي في قصيدة من الكان وكان للشاعر صفى الدين
الحلي، والتي ضمنها أسماء كثير من قرى الموصل، حيث قال
فيها : (١٨)

من كان من باعشيقا وباخديدا تعجبوا
يحتاج الى بادنيائي تا يبلغ الامال
وان قصد باطنائي، او صوب باتلى، طلب
يصبر على برطلى، ويبذل الاموال
وان وقع باصيدي، أو باشبيثا، في الهوى
وان بات باحزائي، لا يتهم العذال
وان كان باجباري، أو جهل باقرعى معو
يصير على باكلبا، هي قيمة الجهال
ما في الهوى باعذرى من كان باعثيم وصل
والا بيت بازواني، ويزك الاقوال

١٦. باجربق: من اعمال نينوى في شرق الموصل على مسافة ٢٠ كم عن الموصل. تقع جنوب غرب باعشيقا ب ٥ كم. وردت في أحد المصادر السريانية بصيغة (بيت جرباق)^(٢١)، كما كان يطلق عليها اسم (باجربوعا) وتسمى اليوم (ابو جربوعة). وهذه القرية هي غير باجربق التي وردت في معجم البلدان ضمن كورة بين النهرين الواقعة بين بقاء الموصل ونصيبين^(٢٢)، والى هذه القرية التي بناها نينوى نسب المؤرخ فضل الله بن ابي الفجر الصقاعي أحد فقهاء الشافعية بقوله: ((جمال الدين عبد الرحيم بن عمر المعروف بالباجربقي الموصل، الفقيه الشافعي من الفضلاء الكبراء، حضر الى دمشق واقام بها وتوفي بها سنة تسع وتسعين وستمائة، ونسبته الى قرية تعرف بباجربق من اعمال نينوى الخراب، المضافة الى الموصل))^(٢٣).

ويبدو لي من خلال متابعة بلدان الموصل ان هذا النص الذي اوردته ابن فضل الله الصقاعي الدمشقي هو الاشارة الوحيدة التي وصلتنا عن هذه القرية باستثناء الاشارات البسيطة الواردة عنها في المصادر السريانية، وخاصة تلك التي تطرقت الى ذكر حياة

الراهب النسطوري (برعيتا) صاحب الدير المشهور باسمه في شرق الموصل، والذي عند وفاته في حقبة القرن السابع الميلادي طالب اهالي قرية باجربق بشيء من ذخائره للاحتفاظ بها في قريتهم اعتزازا بها⁽²⁷⁾.

ومما يجدر ذكره ان بعضا من المصادر التاريخية وخاصة تلك التي عنت بالتراجم، قد توهمت، فنسبت جمال الدين الباجريقي الى (باجريق) وهو تصحيف واضح وقع به نساخ تلك المصادر كما ان بعضها الآخر قد نسبته غلطا هو وافراد اسرته من الاعلام المشهورين الذي سكنوا دمشق الى قرية باجربق التي ذكرها ياقوت الحموي بقوله: ((قرية من قرى بين النهرين كورة بين البقاء ونصيبين))^(٥٧). ان السبب الرئيسي الذي دفع الى هذا الوهم هو شهرة باجربق القريبة من نصيبين. اما باجربق التي من اعمال نينوى فكانت قرية مغمورة وغير معروفة، وهذا الكلام ينطبق على بعض الباحثين الحديثين الذي احوالوا اعلام هذه الاسرة الى باجربق الواقعة شمال بقاء الموصل، وذلك في تعليقهـــــــــــــــاتهم على نصوص تلك التراجم الباجريقية^(٥٨) وهو وهم واضح، اذا علمنا ان ابن فضل الله الصقاعي الدمشقي كان على صلة وثيقة ومعرفة بابناء هذه الاسرة الباجريقية في دمشق ومعاصرا لهم.

١٧. باجلایا: ذکرها ابن الاثیر فی حوادث سنة ٣٧٢ھ بقوله:
(باجلایا: علی خابور الحسنية من بلد کواشی)^(٥٥).

١٨. ياجلدا: وردت في حوادث سنة ١٤٨هـ / م وعدها الأزدي مزرعة من باعذرا حيث كانت عندها وقعة بين أحد الخوارج وهو حسان بن مجالد بن يحيى، وقائد جيش العباسيين في الموصل صقر بن نجدة، زمن الخليفة أبي جعفر المنصور ^(٥٦).

١٩. ياحزاني: تقع غرب باعشيقا، ورد اسمها في بعض المصادر السريانية باسم ((بيزانيثا)) ^(٥٧) وتعني تسميتها في الارامية محل الرؤية والمشهد، اشار اليها ياقوت الحموي عرضا دون ان يفرد له مادة مستقلة وذلك عند حديثه عن باعشيقا ولكن لم يذكر اسمها بقوله: ((والى جنبها قرية اخرى كبيرة ذات اسوار

وبساتين متصلة^(٢٠) وباحزاني اليوم متصلة بباعشيقا.

٢٠- بإحلافا: من قرى الموصل، تبعد عنها مسافة فرسخ ذكرها ابن الاثير في حوادث سنة ٢٩٠هـ^(٢١).

٢١- بإدانيال السفلى: ورد ذكرها في بعض المصادر السريانية وخاصة في مصنفات ابن العبري، وقد ارتبط اسمها الى جانب قرية بادانيال العليا بالدير الذي كان يقع على جبل عين الصفرة والذي عرف باسم دير مار دانيال^(٢٢)، كما عرف في بعض المصادر باسم دير الخنافس^(٢٣). لظهور الخنافس على جدرانها في ايام معلومة من كل سنة. والى هذه القرية ينتمي أحد أساقفة بغداد وهو باسيل بن متي بن عيشو، الذي ورد ذكره في اخبار سنة ٥٥٥هـ / ١١٨٩م واصبح هذا الرجل أحد مصلحي ذات البين، بين رهبان دير الشيخ متى وتكرارة الموصل، واختفى ذكر هذه القرية في حقبة النصف الثاني من القرن الثامن الهجري/ الرابع عشر الميلادي ليظهر ثانية في حقبة العثمانيين بصيغة بدنة سفلى^(٢٤)، والقرية اليوم من قرى قضاء الحمدانية وتبعد عن مركز القضاء ١٢ كم على يمين الطريق الرئيسي الذي يربط الموصل بأربيل.

٢٢- بإدانيال العليا: تقع على مسافة ٩ كم شرق مركز قضاء الحمدانية، وتبعد عن بادانيال السفلى بمسافة ٢ من جنوب جبل عين الصفرة، ويرى البعض ان موضع القرية في حقبة العباسيين المتأخرة كان على سفح جبل عين الصفرة، لكن يستبعد ذلك لعدم وجود بقايا اثرية تدل على ذلك لذا فإن موضعها لم يكن يبعد كثيراً عن موقعها الحالي خصوصاً وان هناك شواهد اثرية تؤيد ذلك الموضع المسمى (بيار العمية) وقرية بادانيال العليا حظيت بشهرة اوسع من بادانيال السفلى^(٢٥)، وفي حقبة النصف الثاني من القرن الرابع عشر الميلادي نجد ذكراً لأحد الامراء المغول من بادانيال العليا وهو الامير مسعود لكن ذكر القرية يختفي مع قرية بادانيال السفلى بعد سنة ١٣٦٤م ليظهر في حقبة السيطرة العثمانية بصيغة (بدنة عليا)^(٢٦).

٢٣- يارستق: ذكرها الازدي، في حوادث سنة ٢٠٠هـ^(٢٧)، كما ترد ذكرها في المصادر السريانية، بصيغة (بيت رستاق)^(٢٨) وتسمى اليوم (بيرستك)، وهي تقع، على مسافة بضعة كيلومترات شمال غرب بلدة الشيخان^(٢٩)، وخلال القرن السادس الهجري، كانت قرية كبيرة وفيها جامع وزاوية، للشيخ عدي بن مسافر الاموي، وهي اليوم، من قرى اليزيدية^(٣٠).

٢٤- ياريماء: تعني تسميتها الارامية، بيت الرفعة، وتقع شمال شرق الموصل، ضمن منطقة جبل بعشيقا، حيث اطلال خور سيباط الاشورية، ونبع ماء الناوران، ذكرها العمري بقوله: ((عامرة شرق الموصل وبالقرب منها ماء الناوران))^(٣١).

٢٥- ياريشا: تقع بالقرب من نهر الخازر، بينها وبين الموصل خمسة فراسخ، ذكرها الطبري، في حوادث سنة ٣٧هـ/ بصيغة باربيثا، وهو تصحيف من قبل الناسخ أو المحقق^(٣٢) كما ذكرها ابن الاثير في حوادث السنة ذاتها، بصيغتها الصحيحة (باريشا) أي (بين الرئيس أو المقدم)^(٣٣) ويبدو ان ما ذكره اليونيني في حوادث سنة ٦٦٠هـ، له علاقة بقرية ياريشا، حيث ذكرها في حوادث تلك السنة، ولكن بصيغة مصحفة تحت اسم دار بتيا بقوله: ((وفيها شهر رمضان المعظم حدثت زلزلة عظيمة بالموصل بحيث انه شق الشط الذي يمر بضيفة دار بتيا نصفين وخرب اكثر دورها))^(٣٤). وكما تصحفت تسمية القرية في بعض المصادر، كذلك تصحف اسم دير، كان يقع بالقرب منها وله علاقة بتسميتها، وهو دير باربيثا، الذي قال عنه ابن فضل الله العمري- ت ٧٤٩هـ/ ١٣٤٨م- ((دير باربيثا، وهو بنينوى، بارض الموصل، على نهر الخازر، وبه بيت ضيافة وله عند النصاري، قدر جليل))^(٣٥). ويبدو ان هذا الدير الذي ذكره العمري، نقلاً عن الخالدي، هو نفسه، الدير المعروف في المصادر السريانية، باسم ((دير برعيتا))^(٣٦) الذي يعني ابن البيعة، أي الكنيسة. وفي وقتنا الحاضر، هناك احتمال كبير، ان تكون هذه القرية، هي بلدة بردرش الحالية، القريبة من نهر الخازر، والواقعة على مسافة ٤٠ كم، عن الموصل، وهي ضمن قضاء عقرة.

٢٦. بازواي: تعني تسميتها بالارامية، ((قرية الزابين)) وهي دلالة على ان مستوطنها الاوائل كانوا من منطقة الزاب، ولهذا نجد سكانها في القرنين السابع والثامن الميلادي، كانوا من النساطرة^(٢٦). ولم يرد ذكر القرية، في المصادر العربية، خلال الحقب العباسية، باستثناء اشارة في تاريخ الموصل للازدي، في حوادث سنة ٢٠٠هـ حيث اوردها المحقق بصيغة مصحفة وهي بزوان فقال: ((وفيها مات النعافى بن داود الموصللي وكان له فضل وعبادة وكان ينزل في بزوان))^(٢٧) وفي حقبة ما بعد الغزو المغولي، نجد اشارة اليها، في قصيدة الكان وكان، لصفي الدين الحلي^(٢٨)، وخلال القرن الثامن عشر الميلادي، اشار اليها العمري، بقوله: ((بازواي: عامرة شرقي الموصل))^(٢٩). وبازوايا اليوم، قرية كبيرة، يسكنها الشبك. تبعد عن الموصل، ١٢ كم، على يسار الطريق، المؤدي الى اربيل، من جهة الموصل، تابعة لناحية بعشيقية.

٢٧. بازيوا: من قرى مرج الموصل، لا يعرف موضعها اليوم، ويحتمل ان تكون هي قرية باساوا، الواقعة ضمن ناحية السورجية، التابعة لقضاء عقرة^(٣٠).

٢٨. باساطا: ذكرها الازدي، في حوادث سنة ١٢٩هـ، عند حديثه، عن استقرار بعض القبائل العربية، في مناطق الموصل، حيث قال: ((وممن سكن الموصل، من ولد مالك بن فهم، ثم ولد عدي بن عمرو بن مالك، بنو ثوبان وهم اهل باساطا))^(٣١) الذين وفدوا من البصرة، وملكوا باساطا من اهل باجربق، ولم تكن خطة لهم، وفي منتصف القرن الرابع الهجري، كان جماعة منهم، يقيمون بها، ومن جهة اخرى، فقد ذكر المرجي، قرية اخرى باسم بيت ساطي^(٣٢)، وهي غير باساطا، التي كانت قريبة من باجربق، ضمن اعمال كورة نينوى، اما بيت ساطي فهي قرية ببساط الحالية، ضمن قضاء الشيوخان^(٣٣).

٢٩. باشبيتا: تعني تسميتها الارامية، قرية السبي أو النهب، كانت في القرن الثالث الهجري، من ضياع بني صدقة الازديين^(٣٤)، وقد ورد ذكرها، في بعض المصادر السريانية المتأخرة، ففي

مخطوط يعود الى سنة ١٢٢٠م، نسخ من قبل محبوب الباشبيتي، يذكر ان اهل باشبيتا، تركوا قريتهم، وسكنوا في برطلى^(٣٥). بسبب بعض حوادث الفتن، في الموصل واطرافها^(٣٦) كما ورد ذكر باشبيتا، في قصيدة صفى الدين الحلي^(٣٧). وفي النصف الثاني، من القرن الثامن عشر الميلادي، يرد ذكرها لدى ياسين العمري، فقال بصدها، ((قرية عامرة، اهلها نصارى وليس عندهم بيعة وصلاتهم في برطلى))^(٣٨) وبعد هذا التاريخ، سكن القرية، جماعات من الشبك، حيث انتقل اهلها الى قرى اخرى، فعلى سبيل المثال، ماتزال بعض الاسر في قره قوش وبرطلى والقوش. تتذكر قدوم اجدادها من باشبيتا، وكل ما تبقى من باشبيتا التاريخية، تلهل الشهير، الذي يعود الى عصور الاشوريين، فضلاً عن خرائبها، العائدة للحقب العباسية ويبدو ان بساطة اهلها، الذين سكنوها، في الفترات المتأخرة وسذاجتهم، كانت مضرباً للمثل عند اهل الموصل، من خلال قسولهم: ((كنو من اهل باشبيتا)). وباشبيتا اليوم، من قرى ناحية برطلة، ضمن قضاء الحمدانية، وقد بلغ نفوسها، في احصاء عام ١٩٥٧ (٢٥٠) نسمة^(٣٩).

٣٠. باشزا: ضيعة على الزاب الكبير، في جهات شمال شرق مرج الموصل، كانت ملكاً، لزيد بن عمران في عهد اخيه، خالد بن عمران، والي الموصل، في ايام الخليفة العباسي المتوكل^(٤٠). وقرية باشزا هذه، هي غير باشزى الواقعة في بقعاء الموصل، على طريق نصيبين بالقرب من برفعيد قصبة كورة البقعاء^(٤١). وقد ذكرها ياقوت الحموي، عرضاً عند حديثه عن الزاب الكبير بقوله: ((ويجري في جبال واودية وحزونة وكلما جرى، صفا قليلاً، حتى يصير في ضيعة، كانت لزيد بن عمران اخي، خالد بن عمران الموصللي، بينها وبين الموصل مرحلتان، تعرف بباشزا وليس التي في طريق نصيبين، فاذا وصل اليها صفا جداً، ثم يقلب في ارض حفتون، من ارض الموصل، حتى يخرج في كورة المرج من كور الموصل، ثم يمتد حتى يفيض في دجلة على فرسخ من الحديثة))^(٤٢)، وتعني تسميتها موضع الجنون.

٣١. باصاري: تقع في جهات العمادية، ضمن منطقة وادي

صبنا، حيث قرى اينشكي، وأرادن، وسرسنك، وتما، والداودية، وتعني تسميتها، بيت الرسامين وباسمها عرف دير كان يقع الى جوارها، شيده ابراهيم الناسك. ثم جدد بناؤه في القرن العاشر الميلادي، من قبل الربان موسى، ولذلك اكتسبت القرية تسمية جديدة فيما بعد، حيث عرفت باسم (زيواير موسى)^(٨١).

٢٢- باطحوني: تعني تسميتها، موضع الطحين، وقد جاء في كتاب الرؤساء: ((بيت طحوني، وكان يسكنها قوم من الشهارجة، لهم ممتلكات، في المنطقة، ممتلكات كثيرة.))^(٨٢) ويرى محقق الكتاب، انها قرية بجيل، الواقعة بالقرب من بلدة عقرة شرقي كلي زنطة.

٢٣- باطرطر: ترد أيضا، باسم (باترتر)، أو (ترتار) من اعمال نينوى، في شرق الموصل، ورد ذكرها، في كتاب الرؤساء^(٨٣)، كما وردت مصحفة، في تاريخ الموصل للأزدي، الذي حققه الدكتور علي حبيبة، فضبطها بصيغة ثرثار، كما تصحف لدى المحقق، اقليم نينوى، فضبطه بصيغة (اقليم الديبور)^(٨٤) وذلك في النص الآتي: ((وممن سكن الموصل، ولد مالك بن فهم، ثم ولد عدي بن عمرو بن مالك، بنو ثوبان، وهم اهل باساطا،.... فنزل قرية، يقال لها ثرثار، وسفطا، وبجواتا، والعروبة، من اقليم الديبور))^(٨٥) والصواب في هذا النص، هو كما يأتي ((وممن سكن الموصل، ولد مالك بن فهم، ثم ولد عدي بن عمرو بن مالك، بنو ثوبان، وهم اهل باساطا،.... فنزل قرية، يقال لها ترتار، وسفطا وبجواتا والعروبة، من اقليم نينوى)).

٢٤- باطنانيا: من اعمال نينوى، في جهاتها الشمالية الشرقية، على مسافة ٢١ كم، عن الموصل، كما تبعد، بضعة كيلومترات، عن تلكيف. قيل في تسميتها، انها تعني، بيت الغيرة، أو بيت العمش، أو بيت الطين. ذكرها صفى الدين الحلي، في قصيدة الكان كان، والتي ضمنها، اسماء كثيرة من قرى الموصل^(٨٦).

٢٥- باعقا: ذكرها الأزدي، في حوادث سنة ١٢٩هـ / ٧٤٦م، حيث كان يسكنها انذاك، بنو مالك بن فهم، العقامن الأزدي، كما كان يسكنها بنو العقما في القرن الرابع الهجري، وقد اشار الأزدي، الى

انها كانت تقع على نهر الزاب، قرب باسحق^(٨٧) ويبدو ان، تحديد موقع باعقا، كما جاء في تاريخ الأزدي، غير دقيق، لان باسحق (باعشيقا)، لا علاقة لها بنهر الزاب وانما تقع، قريبة من نهر الخازر الذي هو، أحد روافد الزاب الكبير.

٢٦- باعيناثا: من قرى مرج الموصل، على مسافة ١٢ كم، غرب بلدة عقرة، قرب قلعة الشوش. حيث ذكرها المرجي بقوله. ((قرية بيت عيناثا، الواقعة بجوار باشوش))^(٨٨). وهذه القرية، هي غير قرية باعيناثا، الواقعة في جهات بقعاء الموصل، على طريق المواصلات، بين الموصل ونصيبين والتي تسمى اليوم باسم العوينات.

٢٧- باعيثم: لم يرد ذكرها، في مصادر ما قبل الغزو المغولي. وقد ذكرها صفى الدين الحلي، في قصيدته من الكان وكان^(٨٩).

٢٨- ياقوفة: قرية قديمة، تعود الى عصور الاشوريين، تعني تسهيتها في الارامية. موضع الاخشاب أو السلال، أو موضع القروء، وقد ذكرها بعض المؤرخين، في حقبة القرن السابع الميلادي، ولم يرد ذكرها في القرون الآتية. وفي حقب القرن السادس عشر الميلادي، ذكرت في مخطوط سرياني، يعود الى سنة ١٥٦٥م، وفي القرن الثامن عشر، كانت وقفاً لجامع النبي يونس بالموصل، وقد دمرت القرية، في غزوة نادر شاه على الموصل^(٩٠). وهي اليوم، من قرى تلكيف، وتبعد عن الموصل، مسافة ٢٠ كم، وبلغ نفوسها، في تعداد عام ١٩٥٧م، (٥٠٠) نسمة.

٢٩- باكيريتا: ضيعة في نواحي الموصل، لم يرد ذكرها، في المصادر التاريخية، باستثناء اشارة عابرة عنها، في تاريخ الأزدي، تعود الى سنة ١٦٧هـ، وذلك حينما رفع خراج الموصل، الى الخليفة العباسي المهدي، حيث لم يدرج خراجها فيه، بصورة مستقلة، لانه كان قد دمج، مع خراج ضيعة اخرى^(٩١).

٣٠- باكليبا: تقع عند الروابي المعروفة بالكنود، على مسافة ١٠ كم، جنوب القوش، قرب قرية الشرقية، وعدت مزرعة من باعذرا، ذكرها صفى الدين الحلي، في قصيدته المشار اليها^(٩٢)، ومما يذكر.

ان باكلبا هذه، هي غير باكلبا، التي ذكرها ابن الاثير . في حوادث سنة ٥٠٠هـ، والتي وردت في معجم البلدان، لأن الاخيرة من اعمال اربيل^(١١١).

١١- كوزا: وتعني موضع صنع الفخاريات والاكواز. كما انها تعني، بيت الحياء والخجل، ذكرها المرحي بقوله: ((اوري بيت كوزا، الواقعة في مقاطعة داسن))^(١١٢) وهذا النص، يرجع الى عهد هارون الرشيد، وعدها ابن الاثير في حوادث سنة ٥٢٨هـ / م من قلاع الهكارية^(١١٣). وتقع القرية حالياً في منطقة برواري بالا شمال بلدة العمادية ب ٢٥ كم.

١٢- بانرقس: من قرى مرج الموصل بالقرب من بلدة عقرة ذكرها المرحي بصيغة بيت نرقس. وهي غير بانرقس الواقعة في جهات جزيرة ابن عمر^(١١٤).

١٣- بانهدر: وردت في حوادث سنة ٥٤٢هـ بصفة قلعة باسم بنهدر وترد بانهدر أيضاً في المصادر السريانية بصفة اقليم أو مقاطعة لتشمل في الوقت الحاضر مناطق دهوك^(١١٥).

١٤- باوردا: من قرى مرج الموصل. ذكرها الازدي في حوادث سنة ١٤٦هـ، حيث كانت من ضياع اسماعيل بن علي بن عبد الله بن العباس^(١١٦). كما ذكرها المرحي بالقرب من قرية شلمت (شرمن - سمرلي)^(١١٧).

١٥- بجوانا: تعني في الارامية، الاحتواء والظهور، والحياة والمكان والشرف، وردت في تاريخ الازدي، في حوادث سنة ١٢٩هـ / ٧٤٦م حيث كان يسكنها بنو ثوبان، من اولاد مالك ابن فهم الازدي، وهي من اعمال نينوى شرقي الموصل^(١١٨).

١٦- يريلا: هي قرية (بلا) أو (بلان) الحالية الواقعة ضمن ناحية المزوري، في قضاء الشيخان، وكانت من القرى الرئيسية، في القرن الثالث عشر الميلادي، في منطقة مرج الموصل^(١١٩).

١٧- يزيلكي: مزرعة من اعمال العصر الحميدي، وردت في وقفية بطارقة النساطرة، ألعائدة لسنة ٧٧٨هـ / ١٣٧٦م، وهي من قرى ناحية نهلة، ضمن قضاء عقرة، ويطلق عليها اسم بازي كلي، وبلغ نفوسها في احصاء عام ١٩٥٧ (٤٩) نسمة^(١٢٠).

١٨- بعويرا: قرية قديمة. كانت تقع على نهر دجلة. قرب دير مار كوركيس الحالي، حيث الطريق المؤدي، الى دهوك وزاخو، تعني تسميتها في الارامية (المعبر) أو محل العبور، وكانت القرية موجودة حتى نهاية عقد الخمسينات، من هذا القرن، لكنها اختفت، بفعل التوسع العمراني، لمدينة الموصل، في جهات حي العربي، وكان دير ما كوركيس بمثابة كنيسة لها، لكن تحول مجرى نهر دجلة، نحو الغرب قليلاً، دفع بساهل القرية، الى ملاحقة مجرى النهر، فاصبحت الكنيسة، بعيدة عن القرية، فتحولت الى دير، وذلك في الحقب العباسية^(١٢١).

١٩- بعويزة: تعني تسميتها في الارامية، موضع القوة والعز، وذكرها الازدي، بصيغة (باعوسا)، وكانت من ضياع، بني صدقة الازديين، وذلك في مطلع القرن الثالث الهجري^(١٢٢). كما اشار اليها ياسين العمري، بقوله: ((شرق الموصل، اهلها سادة ((سادات))^(١٢٣) ولا تزال القرية، تحتفظ بأسمها الى اليوم، وهي تقع الى جوار، حي الحدباء والكفاءات.

٢٠- بيقاق: تقع في شمال الموصل، من جهة شرق دجلة، على الطريق الرئيس، المؤدي الى دهوك، جنوب بلدة فائدة ب ٧ كم، وهي من قرى ناحية القوش، وردت في بعض المصادر السريانية، بصيغة (بيت فاقى أو قيقى) وذلك في حقبة القرن السابع الميلادي^(١٢٤)، وأشار اليها ياسين العمري، بقوله: ((عامرة شرق الموصل))^(١٢٥).

٢١- بليخت: من اعمال شرق الموصل، ورد ذكرها، في وقفية ضمن البطريركية النسطورية لسنة ٧٧٨هـ، وهي تقع الى الشرق من بعشقة^(١٢٦)، ويطلق عليها اسم قرية بابيوخ.

٢٢- بياني: تقع جنوب شرق القوش ب ٧ كم. كانت من القرى التي سكنها النصارى في العصور العباسية، وفي حقب السيطرة العثمانية، سكنتها جماعات اليزيدية، ويحتمل ان تكون كنيسة المشيدة باسم مار جرجس قد تحولت الى معبد باسم شاه سوار^(١٢٧).

٢٣- بيت أدري: تعني تسميتها الارامية، موضع الديار وكانت من

قرى مرج الموصل، وقد وردت في بعض المصادر السريانية، باسم قرية ادراي^(٣٣). وتسمى اليوم بادراية، وتقع على نهر الخازر، وهي من قرى ناحية السورجية ضمن قضاء عقرة^(٣٤).

٤٤. بيت آسا: وردت في كتاب الديورة^(٣٥) والرؤساء^(٣٦)، وهي تعني بيت الطبيب وتسمى اليوم، قرية آسين، وتقع على مسافة ٦ كم، شمال غرب الشيخان.

٥٥. بيت حبا: كانت تقع بالقرب من قرية خربا، غرب عقرة، وما يزال يطلق على منطقتها اسم (حبا)^(٣٧).

٥٦. بيت مرج: من القرى الواقعة في الجهات الجبلية، شمال مرج الموصل وكانت مناطقها في العصور الاسلامية، ذات غابات كثيفة وقصب^(٣٨).

٥٧. بيت مغوشي: وهي بمعنى بيت الجوس، وهناك قريتان بهذا الاسم، الاولى هي مانكيش، مركز ناحية الدوسكي، ضمن محافظة دهوك، والثانية في مرج الموصل، شمال قرية إمريبا ضمن قضاء الشيخان^(٣٩).

٥٨. بيرتا: وهي بمعنى القلعة، وهناك اكثر من قرية، حملت هذا الاسم، الاولى كانت تقع شمال بلدة سوق الأحد، وشرق بلدة أتروش، ضمن قضاء الشيخان، والثانية تقع على مسافة ٢٠ كم، شرق عقرة، وتسمى حالياً قلونتا، أو كلاتي، أي القلعة الصغيرة، كما وردت تسمية بيرتا، للدلالة على احدى نواحي مرج الموصل، في جهاته الغربية، والتي تشكل مثلثاً رأسه نحو الجنوب، وقاعدته في الشمال، ويشكل الخازر جهته الشرقية والكومل جهته الغربية^(٤٠).

٥٩. بيوز: تقع شرق القوش، باتجاه عين سفني، بمسافة ١٩ كم، وتحفظ كنيسة الطاهرة في قره قوش، بنسخة من إحدى المخطوطات السريانية، نسخت من قبل، الاب شمعون التكريتي، الذي كان يسكن في برطلة، في حقبة النصف الأول، من القرن الثالث عشر الميلادي، تعود الى هذه القرية. وخلال القرن الخامس عشر، اشترى النساطرة، هذه القرية، وتشير مخطوطة سريانية أخرى، تعود الى هذه القرية، الى حدوث وباء في منطقة

الموصل، سنة ١٧٢٨م، بدأ على حسب رواية المخطوط، بعقرة تم الموصل وخلف ٤٠٠٠٠ ضحية، وفي ٢٠ آب من السنة ذاتها، وصل الدمار الى قرية بيوز، وتسبب في وفاة ٢٤٠ شخصاً وفي ايام رحلة باجر في النصف الثامن من القرن التاسع عشر كانت تتألف القرية، من (٢٠) عائلة، وأخر مخطوط ورد من هذه القرية، كان محفوظاً في مطرانية العمادية قبل نقل مخطوطاتها الى بغداد، يعود الى سنة ١٨٨٤، وفي سنة ١٩٢٩م كانت القرية تضم، ٨٠ عائلة مسيحية، و ٣٠ عائلة يزيديّة^(٤١).

٦٠. تلا: من قرى مرج الموصل، ورد ذكرها في اخبار القرن التاسع الميلادي، وكانت من القرى الرئيسية، في تلك المنطقة، خلال حقبة القرن الثالث عشر الميلادي، وكانت تقع ضمن ناحية المزوري، التابعة لقضاء الشيخان^(٤٢).

٦١. تل خوسا: ذكرها الازدي، عند حديثه، عن بعض بني سليمان بن عمران بقوله: ((وممن قدم الموصل، من اخوة سليمة، معن بن مالك، ومنازلهم، بالموصل باب سنجار، والمسجد الذي فيه مسجدهم، وكان باب سنجار في ايديهم، وايدى سليمة.... ولهم بنى الثرثار، خطط وضياح، منها تل خوسا وذواتها، ومنهم هناك بقية))^(٤٣).

٦٢. تل صلما: وردت في اخبار القرن السابع الميلادي، قرب قريتي شورزاق وبابنيت، على طريق الموصل - دهوك^(٤٤).

٦٣. تل عيسى: ذكرها ياقوت الحموي، بصورة عرضية، في مادة بافكي، بقوله: ((ناحية الموصل، من ارض نينوى، قرب الخازر، وتشمل على قرى يجمعها هذا الاسم، ومن قراها: تل عيسى، وهي قرية كبيرة، وبيت رثم، والقادسية، والزراعة، والسعدية))^(٤٥).

٦٤. تل كيفا: هي بلدة كيف الحالية، على مسافة ١٥ كم من الموصل، وتعني تسميتها الارامية، تل الحجارة. ذكرها الازدي، في حوادث سنة ١٢٢٢هـ / ٧٤٩م، عند حديثه عن هزيمة مروان بن محمد، آخر خلفاء الامويين، امام جيوش العباسيين، في معركة الزاب، حيث قال: ((واخبرني جماعة من بني الحارث بن كعب، عن اشياخهم، ان طريق مروان بن محمد، آخر خلفاء بني امية،

كان الى الزاب، بين باسحق وتل كيفا^(٦٦) وتعرضت القرية للنهب سنة ١٥٦٢م^(٦٧). وفي ايام محمد امين العمري، كانت من جملة اوقاف جامع النبي جرجيس بالموصل^(٦٨). ومما يجدر ذكره، ان التل الذي اقترن وجود البلدة باسمه، قد تحول الى مقبرة داخل البلدة، ويبلغ نفوس تلكيف حالياً ٨٠٠٠ نسمة، واكثر من هذا العدد من ابنائها قد استقر في المدن الرئيسية، مثل بغداد والموصل، فضلاً عن نزوح الكثير من ابنائها، الى خارج العراق.

٦٥. جسلونة: هي قرية الجزرونية الحالية، الواقعة على مسافة ١٨ كم من بلدة زمار القديمة، ذكرها صاحب كتاب المجلد، في حوادث سنة ٥٩٦هـ / ١٢٠٠م بقوله: ((قرية الجسلونة، من بلد الموصل، وهي بالقرب من باوشنايا))^(٦٩) وقد نزح بعض اهلها في حقبة العثمانيين الى ماردين، نتيجة لاضطراب جبل الامن^(٧٠)، وتل الجزرونة الحالي، هو من بقايا قرية الجسلونة.

٦٦. الجراحية: إحدى قلاع الموصل وبها توفي محبوبا الامير العقيلي قرواش بن مقلد سنة ٤٤٤هـ / ١٠٥٢م حيث حمل بعدها الى الموصل. ودفن بتل التوبة^(٧١). وخرائب القلعة موجودة عند قرية الجراحية^(٧٢) الواقعة في منتصف المسافة بين القوش والشيخان.

٦٧. حبوشتا: تعني تسميتها التفاحة، وتقع في غرب عقرة قرب قلعة الشوش، ذكرها المرجي بقوله: ((وهناك قرية اخرى، اسمها حبوشتا، واقعة بالقرب من باشوش))^(٧٣).

٦٨. حرجية: ذكرها البكري في معجمه وكانت تبعد عن الموصل مسافة فرسخين^(٧٤).

٦٩. حنس: هي قرية حنس الحالية، على نهر الكومل في الجهة الغربية، شمال بلدة الشيخان ب ١٠ كم، ورد ذكرها في كتابات الملك الاشوري سنحاريب، عندما شيد قناة الكومل، وبالقرب منها منحوتات اشورية كما تردد ذكرها كثيراً في حقبة القرن التاسع الميلادي^(٧٥).

٧٠. الجميمة: سميت كذلك نسبة الى بني حمام من الازد وذكرهم الازدي بقوله: ((كانت منازلهم في عمان وقدم بعضهم الى الموصل

والى هؤلاء ينتسب الشاعر الاشكل الحمامي.... ولبني حمام بالموصل ضيعة تعرف بالجميمة ويضاف اليها دير طليونة قريبة من باسحق))^(٧٦).

٧١. حوميديا: ورد ذكرها في أخبار القرن العاشر الميلادي، ضمن مناطق العمادية^(٧٧).

٧٢. الحيال: من قرى سنجار حيث الوادي الشهير، باسم وادي الحيال، في شمال غرب سنجار، وخلال الحقبة العباسية الاولى، كان يسكن مناطقها قوم من العرب، من بني قشير، ونمير، وعقيل، وكلاب^(٧٨) وترد في بعض المصادر التاريخية بصيغة مصحفة باسم الخيال^(٧٩) كما ذكرها صاحب ذخيرة الاذهان في حوادث سنة ٦١١هـ / ١٢١٤م بقوله: ((قلعة من جبل سنجار))^(٨٠).

٧٣. حزيا: تقع غرب بلدة عقرة والى هذه القرية، تعود بعض المخطوطات السريانية التي نسخت في حوالي منتصف القرن السابع الهجري / الثالث عشر الميلادي^(٨١).

٧٤. خردس: شمال غرب عقرة بمسافة ١٠ كم. ذكرها المرجي في حقبة القرن التاسع الميلادي وهي من قرى ناحية السورجية^(٨٢).

٧٥. دجيلان: من قرى الموصل، اهلها اكراد، ذكرها البكري ولم يحدد موقعها^(٨٣).

٧٦. الدسكرة: ذكرها ابن الاثير في حوادث سنة ٧٦هـ / ٦٩٥م^(٨٤) كما ورد ذكرها في عهد الخليفة المأمون، حينما قصد والي الموصل، بعضاً من بني شيبان في شرق الموصل، فكبسهم في الدسكرة^(٨٥). ويرى صاحب خطط الموصل، ان اسمها قد تصحف الى بزكرة، الواقعة قرب وادي الخوصر، شمال الموصل بمسافة ١٥ كم^(٨٦).

٧٧. دورا: من قرى وادي نهلة، المحصورة بين جبال عقرة، وجبال بيرس، وتقع غرب دينارته، وفيها كنائس، وكهوف اثرية، وتسمى اليوم (دفرية)^(٨٧).

٧٨. دير اسطون: من قرى ناحية القوش، جنوب شرق بقاق ب ٤ كم، ورد ذكرها في كتاب المرجي^(٨٨)، ويطلق عليها اسم (تريه سبي)، كما ذكرت في المواقع الاثرية، باسم (دير ستون)^(٨٩).

٧٩. الدير الجديد: ذكرها يوحنا ابن خلدون، في حقبة القرن

العاشر الميلادي، وكانت تقع ضمن منطقة جبل القوش، ويجهل موقعها اليوم^(٣٨٨).

٨٠. دراس الايل: ذكرها ابن الاثير، في حوادث سنة ٧٠هـ / ٦٨٩م، عند حديثه عن مجرى وادي الثرثار، حيث قال: ((ويفرغ في دجلة، بين الكحيل وراس الايل، من عمل الفرج))^(٣٨٩) كما ذكرها الازدي، في حوادث سنة ١٢٥هـ / ٧٥٢م، حيث كانت من ضياع والي الموصل، الحر بن يوسف الاموي^(٣٩٠).

٨١. دروك بن فضل: كانت تقع، بالقرب من قرية بارستق، المجاورة لبلدة الشخان، ذكرها التادفي عند حديثه عن بعض زوايا الشيخ عدي بن مسافر الهكاري، خلال حقبة القرن السادس الهجري^(٣٩١).

٨٢. الزراعة: وردت عرضاً، في معجم البلدان، في مادة بافكي، وكانت إحدى قرى ناحية بافكي، الواقعة في جهات الخازر^(٣٩٢).

٨٣. الزرقان: من قرى سنجار، كانت في اواخر الحقبة الاموية، من املاك والي الموصل، الحر بن يوسف الاموي^(٣٩٣).

٨٤. الزعفران: ذكرها ابن الاثير، في حقبة القرن الحادي عشر الميلادي، وكانت مجاورة لقلعة اردمشت (كواشي)^(٣٩٤)، وتقع قلعة الزعفران في منطقة جبل بيخير، قريبة من مضيق زاخو، ضمن ناحية السليفاني.

٨٥. سرق: من قرى سنجار، في جهات وادي الثرثار الشمالية^(٣٩٥).

٨٦. السعدية: من قرى ناحية بافكي، في جهات شرق الموصل، القريبة من نهر الخازر^(٣٩٦).

٨٧. سيفطا: من قرى شرق الموصل، ضمن اعمال نينوى، سكنها بنو ثوبان، من الازد، حتى القرن الرابع الهجري^(٣٩٧).

٨٨. سوق الاجد: بلدة من نواحي مرج الموصل، كانت في مطلع القرن الثاني الهجري، من ضياع بني صدقة الازديين^(٣٩٨)، ذكرها ابن حوقل النصيبي بقوله: ((وفيه - يقصد المرج - مدينة، تعرف بسوق الاحد، وفيها اسواق، ولها موعد لاوقات، يحضر فيها السوق، يجتمع فيها المتاع والاكرة والاكرد، وكانت مدينة كثيرة الخير، خصبة تحاد الجبل، على نهر يقرب منها، يصير ماؤها الى الزاب الكبير))^(٣٩٩) ويطلق على اطلالها، اسم (ملي سوكا) اي تلؤل

الاسواق وكانت تقع عند مقدمات السلسلة الجبلية، المحصورة بين الخازر والكومل، في جهة الشمال، شرق بلدة أتروش^(٣٩٠).

٨٩. الشحاحية: من اعمال الفجر في جهات الموصل الغربية، ذكرها ابن الاثير، في حوادث سنة ٢١٨هـ / ٩٢٣م، حيث طالبها بعض زعماء الخوارج، بعشور تلك السنة، فقال: ((الشحاحية من ارض الموصل، فطالب اهلها واهل اعمال الفرج،.... فطالب المسلمين بركة اموالهم، والنصارى بجزية رؤوسهم))^(٣٩١) وفي حقبة ما بعد الغزو المغولي، كانت إحدى محطات الطريق، بين الموصل وبلاد الشام، على طريق تلعفر وسنجار، وقد وردت في الاعشى للقلعشندي، بصيغة الشحاحية، حيث قال: ((المسافة من الشحاحية، الى تل اعفر مرحلة واحدة))^(٣٩٢) ويبدو انها منسوبة، الى وائل بن الشحاح الازدي، الموصل، الذي كانت له قطائع كثيرة، في مناطق الموصل، في حقبة العباسيين الاولى، لانه كان من رجالهم^(٣٩٣).

٩٠. الشعباني: قلعة مشهورة، خلال حقبة الزنكيين، ذكرها ابن الاثير، في حوادث سنة ٢٥٨هـ / ١١٢٤^(٣٩٤)، تقع بقاياها حالياً، في منطقة قريبة من بهنونة ضمن ناحية الكلي، التابعة لقضاء زاخو^(٣٩٥).

٩١. شمرخ: ذكرها ابن الاثير، عند حديثه عن موقعه، بين الخوارج انفسهم، سنة ٢٦٧هـ / ٨٨٠م، بقوله: (من قرى الموصل)^(٣٩٦)، وكانت تقع جنوب بلدة مانكيش، وما تزال بقايا ديرها المعروف، باسم دير شمرخ، عند قرية بيرموس^(٣٩٧).

٩٢. شورزق: تقع في شمال شرق بلدة فائدة، على طريق الموصل - دهوك، وينسب اليها، أحد مطارئة تكريت، وتسمى اليوم (دير جندي)^(٣٩٨).

٩٣. شيرو: وهي من قلاع الزوزان، ذكرها ابن الاثير، بصيغة شاروا، كما وردت ايضاً، بصيغة شيروى^(٣٩٩).

٩٤. شيزور: من قرى نواحي الزوزان، ورد ذكرها في حوادث القرن العاشر الميلادي / الرابع الهجري^(٤٠٠).

٩٥. شيزي: هي قرية شيوز الحالية، الواقعة غرب مدينة

١٠٤. عين سفنة: هي عين سفني، أو بلدة الشيوخان، الواقعة على مسافة ٥٠ كم، شمال شرق الموصل، وتعني تسميتها الآرامية، عين الأخشاب أو الاوتاد، وكانت أحد المراكز الاسقفية للنساطرة. في القرن السادس الهجري^(٨٧)، والنسبة اليها العنسفي، وقد ذكرها ابن الفوطي، عند ترجمته لأحد اعلامها، وهو مجد الدين ابي حفص، عمر بن احمد العنسفي، النحوي، الذي توفي بالموصل. سنة ٦١٢ هـ / ١٢١٦ م، بقوله ((ينسب الى عين سفينة من بلاد الهكاز))^(٨٨).

١٠٥. فرح: قلعة في جهات الموصل الشمالية، خضعت لعماد الدين زنكي، سنة ٥٢٨ هـ / ١١١٢ م^(٨٩)، ورد ذكرها في مصادر عديدة^(٩٠).

١٠٦. الفردوشي: من قرى الموصل، ينسب اليها الحسين بن غانم الفردوشي، سمع بدنيسر، بعد الستمئة للهجرة^(٩١).

١٠٧. الفردية: من ضياع الموصل، ذكرها الازدي بقوله: ((وهي التي تسمى اليوم المقبلة))^(٩٢) وكان قد قتل عندها، والي الموصل المعروف، بالسيد بن أنس الازدي، سنة ٢١١ هـ / ٨٢٦ م كما ذكرها ابن حوقل، وعندها ضيعة، في جهات الموصل الشمالية، حيث كانت عندها تبدأ كورة بازبدي^(٩٣).

١٠٨. القادسية: في جهات نينوى الشرقية، على نهر الخازر، ورد ذكرها عرضاً، في مادة بافكي، بقوله: ((ناحية بالموصل، من ارض نينوى، قرب الخازر، تشتمل على قرى، يجمعها هذا الاسم، ومن قراها تل عيسى، وهي قرية كبيرة، وببيت رثم، والقادسية والزراعة، والسعدية))^(٩٤) كما ذكرها الازدي بقوله: في حوادث سنة ١٨١ هـ / ٧٩٧ م ((وعسف الحرشي اهل الموصل، عسفا شديداً وطالبهم بخراج سنين مضت، فجلا عن البلد، كثير من اهلها، الى اذربيجان ورحل اهل اسحق من بني الحارث بن كعب، الى اذربيجان، وكانت مدينة واهل القادسية، من رستاق الخازر، اهل قرى غير هذه))^(٩٥) وقد علق الدكتور، على حبيبة، محقق الكتاب، على هذه القرية، بقوله: ((القادسية: قرية من نواحي دجيل، بين حربي وسامراء، وهي غير القادسية، القريبة من

٩٦. طكشور: من اعمال نينوى، ذكرها ابن العبري، في حوادث سنة ١٢٧٥ م، بقوله: ((اقبل بعض اللصوص، وحاصروا قرية طكشور، ببلاد نينوى، وقاومهم القرويون، وقتلوا منهم عشرة، وقتل من اهل القرية خمسة رجال، وخطف اللصوص سبع فتيات، وتلاثة فتيان))^(٩٦) ويبدو ان اهالي القرية، قد تركوا قريتهم، بعد هذه الحادثة، لاننا نجد ذكراً لها، في قرية باصيدا، الواقعة شرق الزاب الكبير، بالقرب من اربيل، وذلك في سنة ٦٧٥ هـ / ١٢٧٧ م، وليس بالامكان تحديد موضع القرية، وقد ذهب جون فييه، الى انها قد تكون، قرية طاق ريشو، الواقعة في شمال غرب جبل مقلوب، ضمن قضاء الشيخان^(٩٧).

٩٧. طلانيثا: تقع هذه القرية على سفح جبل كارا، وهي تعني الظل، وتسمى حالياً طنيثا^(٩٨).

٩٨. العبيدية: ذكرها الازدي في حوادث سنة ١٢٥ هـ / ٧٥٢ م، وحوادث سنة ١٤٧ هـ / ٧٦٢ م، وعندها من ضياع البرية^(٩٩).

٩٩. العروبة: ورد ذكرها في تاريخ الازدي، ضمن حوادث سنة ١٢٩ هـ / ٧٤٦ م، حيث كان يسكنها، بنو ثوبان من الازد، الذين وفدوا من البصرة^(١٠٠).

١٠٠. العقبية: قريبة من الموصل، على مسيرة أقل من نهار، ذكرها ابن جبير في رحلته، عند قدومه من بغداد الى الموصل^(١٠١).

١٠١. العوجاء: من قرى برية الموصل، ذكرها الازدي، في حوادث سنة ١٩٩ هـ / ٨١٤ م^(١٠٢).

١٠٢. عين بقري: ذكرها المرجي، بقوله: ((عين بقري، في بلاد مراكا)) وتقع هذه القرية حالياً، ضمن قضاء الشيخان^(١٠٣).

١٠٢. عين الرصد: من قرى الموصل، في جهاتها الغربية، وكانت إحدى محطات القوافل، على طريق الموصل - نصيبين، في حقبة الزنكيين، حيث اشار اليها ابن جبير، بقوله: ((وقلنا بقرية تعرف بعين الرصد، وكان مقبلنا، تحت جسر معقود، على واد ينحدر فيه الماء، وكان مقبلاً مباركاً، في تلك القرية، خان كبير جديد))^(١٠٤) ويحتمل ان تكون عين الرصد حالياً هي قسرية

الكوفة، والتي كانت بها الواقعة المشهورة دير العرب والارمن، (١٠٦ هـ، انظر معجم البلدان) ((١٠٦)). ونلاحظ في هذا النسخ، ان المحقق الفاضل، لم يتمكن من تحديد موضع القادسية، الواقعة على نهر الخازر، فتصور انها، واقعة في جهات سد اوراء (١٠٦ هـ) على معجم البلدان، الذي لم يذكرها في مادة مستقلة. ولكنه اوردها عرضا، ضمن ناحية بافكي، كما ذكرها ياقوت، في المشترك وضعا، بقوله: ((القادسية بين الموصل واربل، على نهر الخازر، من اعمال الموصل، وهي ملك لصاحب اربل، مظفر الدين كوكبري، بن زين الدين علي كوجك)) (١٠٦) وقرية القادسية اليوم، من قرى ناحية العشائر السبع، التابعة لقضاء عقرة، وبلغ نفوسها في تعداد عام ١٩٥٧، (١٠٩) نسمة (١٠٦).

١٠٩. قصر حرب: من قرى الموصل، في اسفلها، سميت بذلك، نسبة الى حرب بن عبد الله، أحد قواد ابي جعفر المنصور، الذي كان بمعية جعفر، على ولاية الموصل وذلك سنة ١٤٥ هـ/ ٧٦٢ م. فشيّد حرب، قصره عند قطائع، بني وائل بن الشحاح، الازدي، في الربض الاسفل، فاستحسنه جعفر، وسكن فيه (١٠٦). وفي هذا القصر ولدت زبيدة، بنت جعفر، التي اصبحت فيما بعد، زوجة لهارون الرشيد. وأما للخليفة الامين (١٠٦)، وفي حقبة الزنكيين، كانت هذه القرية، من جملة قطائع، أسرة ابن الاثير الجزري، حيث شيد فيها أخوه، مجد الدين، رباطا، وفي هذه القرية ايضا، قضى ابن الاثير، شطرا من حياته، وهو يصنف كتابه السهر، الكامل في التاريخ (١٠٦).

١١٠. قوب: في جهات المرج، قرب الخازر، وعلى بضعة اميال، شرق قرية امريبا، التابعة للشيخان (١٠٦).

١١١. القونسية: وردت في بعض المصادر السريانية، باسم دير كنوشية (١٠٦)، كما ذكرها، ابن الشعار الموصل، بقوله: القونسية ((قرية مشهورة، من قرى الموصل الغربية، وهي عنها، بسبعة فراسخ، ينسب اليها، يعيش بن موسى بن يعيش ابن ابي طاهر، ابو البقاء القونسي، كان رجلا، ينتمي الى معرفة النحوي (والادب)) (١٠٦) والقونسية اليوم هي قرية الكونسية، جنوب غرب

الديار، في ١٨ كم من داخلية الحديثة (١٠٦). وحرر، القونسية، واضحة للعيان عند قرية الكونسية (١٠٦).

١١٢. كاذي: من قرى عقرة، في جهاتها الغربية، والى جنوبها، كان يقع دير بيت عابي الشهير، الذي كان عامرا، حتى القرن السابع عشر الميلادي، وتسمى هذه القرية اليوم، باسم (كوبا) (١٠٦).

١١٣. كفر قورا: وتعني قرية القبور، وتقع شمال شرق العمادية، ذكرها يوحنا بن كلدون، في تاريخه، ضمن رستاق عين ببل، ولعلها قرية قاروا الحالية، الواقعة في تلك الجهات (١٠٦).

١١٤. كوبي: من القرى الواقعة، على سفوح السلسلة، التي كانت تقع عليها بلدة سوق الاحد، بين رافدي الخازر والكومل. وقد اندثرت القرية، وبقي تالها الذي يطلق عليه اسم كبيبي (الحجارة) (١٠٦).

١١٥. كوزاب: من قرى قلعة فرح، واليها ينسب القاضي، علي بن احمد الفرحي الكردي الشافعي قاضي حصن الاكراد (١٠٦).

١١٦. كوشير: من حصون الاكراد المهرانية. خضعت لعماد الدين زنكي، سنة ٥٢٨ هـ/ ١١٢٤ م (١٠٦).

١١٧. كوم: تقع شرق العمادية، على مسافة بضعة اميال عنها، في واد صخري عميق، على السفح الجنوبي، لسلسلة جبال متينة. ذكرها ياقوت عرضا، عند حديثه عن ديرها، المعروف باسم دير كوم، حيث قال: ((قرب من العمادية، من بلاد الهكارية، من اعمال الموصل، بالقرب من قرية، يقال لها كوم، ينسب اليها الدير، وهو عامر الان (١٠٦) وهناك اشارة خطية، في إحدى نسخ العهد الجديد، كتبت في هذا الدير، تعود الى سنة ٦٢١ هـ/ ١٢٢٤ م، تؤيد ما قاله ياقوت، في قوله: ((وهو عامر الان)). ويعرف هذا الدير اليوم، باسم دير مار قرداغ، والقرية التي ذكرها ياقوت، عرضا، تعرف اليوم باسم، كومانني بمعنى المواضع السوداء (١٠٦).

١١٨. مايرما: من قلاع الهكارية، في منطقة الزوزان، ذكرها ابن الاثير، في حوادث سنة ٥٢٨ هـ (١٠٦).

١١٩. مار سمر يشوع: ورد ذكرها، في حقبة القرن الثامن الميلادي، كما ذكرت في الحقب التالية، وتقع هذه القرية حاليا، على

الحدود العراقية التركية، على مسافة بضعة كيلومترات، شمال
عرب قرية سناط. ضمن قضاء زاخو، وكانت تستهزئ بديرها
المعروف. باسم (دير الغاب الجميل)^(٢٣٠).

١٢٠. ماريوس: من قرى الزوزان. في جهات العمادية، ذكرت في
حقب القرن العاشر الميلادي، وحقب ما بعد الغزو المغولي^(٢٣١).

١٢١. المجاهدية: من كورة الفرج، في غرب الموصل، ذكرها ياقوت
عرضاً، عن ذكره لقرية واسط، القريبة منها^(٢٣٢).

١٢٢. المعروبة: تقع في نواحي نينوى، على نهر الخازر، اشار اليها
ابن الاثير، في حوادث سنة ٢٩٢هـ/ ٩٠٤م، وذلك في عهد الخليفة
العباسي المكتفي، حيث كان قد تولى إمارة الموصل آنذاك، ابو
الهيجا عبد الله بن حمدان، فأثاه الصريح ((من نينوى. بأن
الاكراذ الهذبانية، بقيادة زعيمهم محمد بن بلال، قد اغاروا على
نينوى، فسار ابو الهيجا بجيشه وعبر الجسر، الى الجانب الشرقي،
يعقب الاكراذ فلحقهم بالمعروبة، على نهر الخازر، فقاتلوه.))
ويرى صاحب خطط الموصل، ان المعروبة، هي الان، قرية
المنكوبة، الواقعة على ضفة الخازر الشرقية^(٢٣٣).

١٢٣. الغيبة: في شرق دجلة، قرب قرية بابنيتا (بابنيت)، بينهما
فرسخ واحد، ذكرها ابن الاثير، في حوادث سنة ٤٤١هـ/ ١٠٤٩م^(٢٣٤)،
وقد اصبحت القرية اليوم، ضمن حوض بحيرة سد الموصل.

١٢٤. الملاسي: من قلاع الهكارية، ذكرها ابن الاثير، في حوادث سنة
٥٢٨هـ/ ١١٣٤م^(٢٣٥).

١٢٥. نيناس: من قرى منطقة برواري بالا، في شمال العمادية
اليوم، ذكرت في خلال القرن العاشر الميلادي. كما ورد ذكرها، في
بعض المخطوطات السريانية، العائدة لحقب النصف الاول، من
القرن التاسع عشر الميلادي^(٢٣٦).

١٢٦. المويلحة: كانت تقع على طريق الموصل نصيبين، بعد عين
الرصد، ذكرها ابن جبير، وهو في طريقه الى نصيبين^(٢٣٧).

١٢٧. النجدية: من قرى سنجار، ذكرها الازدي، في حوادث سنة ١٧١
هـ/ ٧٩٦م، عندما خرج روح بن حاتم بن صالح. أحد قواد
الرشد، الذي عين على صدقات تغلب، حيث اغار عليهم في

اربعة الاف من عساكره. فلما وصل الى النجدية. اجتمعت تغلب
على قتاله. وتمكنوا من قتله. مع جملة من عساكره^(٢٣٨).

١٢٨. نرسباد: كانت من جملة القرى، التي تعسف يحيى بن سعيد
الحرشي، الذي كان واليا على الموصل، في زمن هارون الرشيد.
ولهذا ذكرها الازدي، في حوادث سنة ١٨١ هـ/ ٧٩٧م، كما ذكرت في
بعض المصادر السريانية، وذلك في حوادث سنة ٨٢٤م اثناء انعقاد
مجمع كنسي، في تكريت، فحضره اسقف نرسباد^(٢٣٩).

١٢٩. نسايس: من قلاع الهكارية، ذكرها ابن الاثير، في حوادث سنة
٥٢٨هـ^(٢٤٠).

١٣٠. نهرمش: هي قرية هرامشي الحالية، في منطقة المزوري،
ضمن مناطق الشيخان، غير بعيدة عن بلدة اتروش^(٢٤١).

١٣١. نوش: من قلاع الهكارية، خضعت لعناد الدين زنكي، سنة
٥٢٨هـ^(٢٤٢).

١٣٢. هاغلة: ورد ذكرها، في حوادث سنة ١٨١ هـ/ ٧٩٧م، لدى كل من
البلاذري^(٢٤٣)، والازدي، بصيغة مصحفة باسم (هاغلة)، وذلك
حينما أخذ، والي الموصل. يحيى بن سعيد الحرشي، يشدد في أخذ
الخراج لسنين سابقة، حيث قال الازدي: ((وعسف الحرشي، اهل
الموصل، عسفاً شديداً، وطالبهم بخراج سنين مضت، فجلا عن
البلد، كثيراً من اهلها، الى اذربيجان، ورحل اهل باسحق، من بني
الحارث بن كعب، الى اذربيجان، وخربت، وكانت مدينة. واهل
القادسية، من رستاق الخازر، واهل قرى غير هذه، واخرى
سطنينية، ونرستاباذ، وهاغلة، باتلى، وغيرها، من القرى. فله
تعمر الى هذه الغاية، ورحل اهلها وبادوا.))^(٢٤٤) وقد ذكره
الرجي، بصيغة هيغلا، وأشار الى وقوعها، في جهات شرق دجلة
بين حديثة الموصل، وبلدة السن^(٢٤٥)، ويبدو ان خرائبها، موجوده
باسم (رسم الهيكل)^(٢٤٦) كما ان تلك الجهات، عدة قرى قد أخذت
اسمها من قرية هيغلا (الهيكل) وتسمى هذه القرى باسمه
هيجل^(٢٤٧).

١٣٣. واسطو: قرية كبيرة، في الزاوية الشمالية الغربية، من العراق
قريبة من فيشخابور الحالية، ذكرها ابن العبري، في حوادث سنة

الى القرية، ولأذ بعضهم بالكنيسة، فنجوا، وتشئت البعض الآخر، في البساتين والكروم. اما اللصوص الخبثاء. فقد احتلوا القرية. وانتشروا في القرى السبع المجاورة، وعاثوا فيها باجمعها، وأجهزوا على أكثر من خمسمائة نسمة.))^(٨) واليوم لا وجود لهذه القرية حيث توجد فيشخابور، التابعة لناحية السليقاني ضمن قضاء زاخو، ويبدو ان من نجا من اهلها، قد رحل الى جهة أخرى.

١٢٨٩. حيث هاجمتها بعض جيوش الدولة المملوكية. في الشام بمصر. واعتدت على اهلها. فقال: ((وفي هذه السنة عينها احتشد إجماء الفي فارس، من لصوص سورية، وزحفوا الى نواحي سنجار بأعربايا، لا يغزون ولا يسلبون، حتى شارفوا، قرية فيشخابور، على ساحل دجلة، وباتوا هناك، ثم استيقظوا ليلاً، وعبروا لنهر، وتوجهوا نحو واسطو، قرية النساطرة الكبرى، وانقضوا عليها فجر الاحد ١٤ آب، وغلب على ظن الاهالي. ان اللصوص نيلون، فخر جوا يناوشونهم، غير انهم لما شاهدوا كثرتهم، عادوا

الهوامش وجريدة المصادر والمراجع

الثقافية ١٩٨٧) ص ١٥٠.

(٨) النويري، نهاية الارب، تحقيق سعيد عبد الفتاح عاشور، (القاهرة ١٩٨٥)

٩٢/٢٧.

(٩) في نص بالسريانية، ترجم الى الروسية، ثم الى العربية، يعود الى حقب ما قبل الاسلام. يتعلق بالصراع الذي كان دائراً بين الفرس والبيزنطيين، بعد حوالي سنة ٥٤٠م، ويقول النص: ((تقدم الروم في ارض الفرس فاستولوا على كردواية وارزناية وعرباية.)) وقد اراد الباحث ان يوضح المقصود بالنص، فوقف حائراً، ثم قال: انه لم يعثر على ذكر لكردواية في معجم البلدان، لذا عدها حصناً في أقصى شمال الجزيرة، وقال عن عربية (عربان بليدة بالخابور، من ارض الجزيرة)، لذا فان الباحث، وبسبب عدم معرفته بالمناطق الواردة في هذا النص، لم يتمكن من الاستفادة من النص، حيث ان كردواية، التي لم يعثر عليها في معجم البلدان، وردت في المعجم نفسه، في أكثر من موضع، وكذلك وردت في مصادر أخرى كثيرة، ولكن بصيغة متغيرة قليلاً، بسبب الترجمة، الا وهي: فردى، وبافردى، وهي بمعنى موطن الاكراد ويقصد بها، مناطق شرق دجلة، القريبة من بلدة زاخو، ويقترن ذكرها مع كورة أخرى، وهي بازبىدى، الواقعة في الجهة المقابلة لها، من نهر دجلة، اما عربية، التي اعتقد انها عربان، فهي ليست كذلك، حيث ان عربية، هي احدى كور ديار ربيعة، وكانت تسمى ايضا باسم باعربا. ويقصد بها المناطق الواقعة جنوب نصيبين، باتجاه الموصل.

(١) ولد ياقوت، في حدود سنة ٥٧٥ هـ/١١٧٩م، وعاش شعراً كبيراً من حياته الأولى، ببغداد. وبسبب اشتغاله بالتجارة، فقد انتقل في ارجاء واسعة من الشرق الاسلامي، وقبل وفاته بعشر سنوات، استقر في حلب، وبها توفي سنة ٦٢٦ هـ/١٢٢٩م، ينظر ترجمته:

ابن المستوفي، (ت ٦٢٧ هـ) تاريخ اربل، تحقيق د. سامي الصقار، بيروت ١٩٨٠، ١/٣١٩: ابن القفطي (ت ٦٤٦ هـ) تحقيق محمد ابو الفضل ابراهيم، (دار الكتب المصرية ١٩٥٠ - ١٩٥٥)، ٤/٧٥: ابن خلكان، (ت ٦٨١ هـ) تحقيق د. احسان عباس (بيروت دار صادر ١٩٧٧) ١٢٧/٧: كراتشوفسكي، تاريخ الادب الجغرافي لعربي، ترجمة صلاح الدين عثمان هاشم (القاهرة ١٩٦٢) ١/٢٢٥.

(٢) كراتشوفسكي، تاريخ الادب الجغرافي، ١/٢٢٥.

(٣) يوسف جرجيس الطوني، ريف الموصل في مشاهدات ياقوت الحموي، دراسة تحليلية في معجم البلدان، مجلة المورد، المجلد ١٨، ١٩٨٩، ص ٤٧ - ٥٨.

(٤) يوسف جرجيس، ريف الموصل في مشاهدات ياقوت الحموي، ص ٤٨ - ٤٩.

(٥) يوسف جرجيس الطوني، ضبط النص والتعليق عليه، دراسة في تاريخ الموصل لابن زكريا الأزدي ضمن بحوث ندوة (الموصل ومؤرخوها القدامى والمحدثون) ١٩٩٧، ص ٨.

(٦) ينظر تفاصيل ذلك الهامش رقم (٩).

(٧) ذكر ذلك د. كامل مصطفى الشسبي، عندما اراد ان يعلق على قرية باني، وهي برطلى ينظر: ديوان الكان وكان (بغداد، دار الشؤون

وكان يطلق عليها في نهاية القرن الثالث الهجري. اسم بقعاء الموصل، ينظر سالم احمد محل. منطقة الموصل تحت وطأة الاحتلال الساساني ضمن موسوعة الموصل الحضارية، جامعة الموصل ١٩٩١/١٤٧ والهوامش المتعلقة بها. وعن قردى أو كرادوية ينظر: ابن حوقل، صورة الارض بيروت ١٩٧٩ ص ١٩٦. وعن عريابية أو باعربا ينظر قدامة بن جعفر، الخراج وصناعة الكتابة تحقيق محمد حسين الزبيدي بغداد ١٩٨١ ص ١١١.

(١٠) ينظر بعض تعليقات الاستاذ الديوه جي في كتابة تاريخ الموصل مثل الغلة. رامين ص ٤٥٨ وغيرها.

(١١) موسى مصطفى ابراهيم، سنجار دراسة في تاريخها السياسي والحضاري رسالة ماجستير جامعة صلاح الدين، كلية الاداب ١٩٨٩ ص ٧٢.

(١٢) ينظر: ياسين العمري، منية الادباء في تاريخ الموصل الجدياء، تحقيق سعيد الديوه جي (الموصل ١٩٥٥) ص ٦٦ - ٦٧؛ سليمان الصائغ، تاريخ الموصل، القاهرة المطبعة السلفية ١٩٢٢/١، ٢٣٠.

(١٣) تالي وفيات الاعيان، تحقيق جاكلين سوبلة (دمشق ١٩٧٤) ص ٥؛ وبخصوص البلدان الواردة في النص اعلاه، فلم تحسن المحققة من التحقق من اسماء البلدان فيه، فمثلاً وردت في النص (غفر سوس) والصحيح (عقرشوش) ويقصد بها قلعتي العقر والشوش. وورد ايضا (اهرون) والصحيح هروور. وكذلك خاضور والصحيح حل صوري. وككبور، والصحيح كنكور، وهي قلاع مشهورة في مناطق الموصل الشمالية، وقد ذكرها ياقوت وغيره، اما تورز وسوس فلا علاقة لها ببريف الموصل، ويبدو انها تسميات، قد تصحفت لدى الناسخ وقد وردت هذه التسميات، بصيغتها الصحيحة، في كتاب الروض الزاهر في سيرة الملك الظاهر، لمحيي الدين بن عبد الظاهر، تحقيق د. عبد العزيز الخويطر (الطبعة الاولى ١٩٧٦) ص ١١٥.

(١٤) ايشو عدناح البصري، الديورة في مملكتي الفرس والعرب، نقله الى العربية بولس شيخو، (الموصل - ١٩٢٩)، ص ٢٩؛ ابن الاثير، الكامل في التاريخ، بيروت، (دار صادر ١٩٦٦) ١١، ١٥، ١٢/٣٧٤؛ بطرس نصري الكلداني، ذخيرة الازهان في تواريخ المشرق والمغرب والسريان مجلدان (الموصل - مطبعة الدومنيكان ١٩٠٥، ١٩١٣) ١/٤٨٤، ٥٦٨، ٥٥/٢، ١١٠، ١١٣، ١٢٠، ١٢١، ١٢٣، ١٣٠.

افرام الاول برصوم، اللؤلؤ المنشور في تاريخ العلوم والعلوم السريانية، (الطبعة الثالثة بغداد مطبعة الشعب ١٩٧٦) ٤٠٤، ٤٤٦، ٤٨٩، ٥١٢، ٥١٩، ٥٦٠؛ كونراد بروبسر، المباني الاثرية في شمال بلاد الرافدين في العصور المسيحية القديمة والاسلامية، ترجمة علي يحيى منصور (بغداد - ١٩٨١) ص ٤٨، ٥٠، ٥٢، ٥٨؛ افرام الاول برصوم، تاريخ طور عبيد ترقية عن السريانية، المطران بولس بهنام (جونية - ١٩٦٣) ص ٢٠٦ - ٢٠٧ وكذلك ينظر بحث جون

فيه بالفرنسية منشور في مجلة orient syrien سنة ١٩٦٤ بعنوان Histoire Chretienne Du Hakkane Turg.

(١٥) للتفاصيل ينظر: يوسف جرجيس، صبط النص والتعليق عليه. (١٦) كان من اهل القرن التاسع الميلادي، ولد في قرية نحشون ضمن منطقة شيروان، الواقعة عند الحدود العراقية التركية الايرانية، ينظر مقدمة الكتاب.

(١٧) صنف الكتاب، تلميذه يوسف بوسنايا، وهو يوحنا بن كلدون، الذي عاش في حقبة القرن العاشر الميلادي، وقد حقق الكتاب، يوحنا جولاغ. (بغداد - ١٩٨٤).

(١٨) هذا البحث مدين لأكثر من (٩٠) مؤلف بين مصدر ومرجع. (١٩) ابن حوقل، صورة الارض، ص ١٩٧.

(٢٠) ماري بن سليمان، اخبار بطاركة كرسى المشرق من كتاب المجلد (روما ١٩٩٩) ص ٤٤؛ بطرس نصري، ذخيرة الازهان، ٨٦/٢.

* نسبة الى قرية باصيدا من اعمال اربل. ينظر معجم البلدان مادة (باصيدا).

(٢١) بطرس نصري، ذخيرة الازهان، ٨٦/٢.

(٢٢) Fiey, Assyrie Chretienne, ٣ vol (By Routh) ٦٨٤ - ٦٨٧ pp ٢. ٢ (Imprimerie Chatholico) V. ٢ (٢٣) معجم البلدان مادة (الخازر) ٢٢٧/٢.

(٢٤) توما المرحي، كتاب الرؤساء، ص ٦٧، ٢٤٨، وينظر كذلك:

Fiey, Assyrie Chretienne, V.I, P. ١١٥.

(٢٥) ابو زكريا الازدي، تاريخ الموصل، تحقيق علي حبيبة (القاهرة ١٩٦٧) ٢/٢٨٧. ويبدو ان تسمية سطرنية قد تصحفت لدى ناسخ المخطوطة، كما ان المحقق لم يتمكن من ضبط تسميتها الصحيحة وهي (اسطرنية).

(٢٦) كتاب الرؤساء ص ٤٧.

(٢٧) تحقيقات بلدانية تاريخية اثرية في شرق الموصل، مجلة سومر ١٧، ١٩٦١، ص ٤٥.

(٢٨) ١٨٣، ١٠٠، ١٠٠، ١٠٠.

(٢٩) ينظر عنها، ايشو عدناح البصري، الديورة، ص ٦٢؛ ادي شير (المحقق) التاريخ السعدي (مؤلف مجهول) (باريس ١٩٠٧) ٢/٢٧٦؛ رحلة بنيامين التيطلي ت ٥٦٩ هـ، ترجمة عزرا حداد (بغداد ١٩٤٥) ص ١٢٨؛ عزيز بطرس، اخبار ابرسية القوش، مخطوط في مكتبة الدراسات العليا بكلية الاداب جامعة بغداد برقم ٢٧٨ ورقة ٢، طه باقر وفؤاد سفر، المرشد الى موطن الآثار والحضارة، الرحلة الثالثة (بغداد ١٩٦٦) ص ٤٦، كوركيس عواد، تحقيقات بلدانية ص ٤٥.

Fiey, Assyrie Chretienne, V. II, p. ٢٨٧.

- (٢٠) تاريخ الموصل ١٩٧/٢.
- (٢١) كتاب الرؤساء، ص ١٠٥ وحاشيتها.
- Fiey, Assyrie Chretienne, V. I, P. ٦٧, ٣٦٠, ٣١٧.
- (٢٢) كتاب الرؤساء، ص ٩٧ وكذلك ينظر: المواقع الاثرية في العراق من اصدار مديرية الآثار العامة (بغداد ١٩٧٠) اضية ١١٠، ١١١ تل الظهرة وتل بذكيجة ص ٢٣٥، ٢٣٦.
- Fiey, Assyrie Chretienne, V. II P. ٥٥.
- (٢٣) تاريخ يوسف بوسنايا، ص ٢٠٠. المواقع الاثرية في العراق. ص ١٩٣ اخبار ١٥٠٩.
- (٢٤) الكامل في التاريخ ٥٥٢/٩؛ ياسين العمري، منية الادباء ص ١٣٤؛ احمد الصوفي خطط الموصل (الموصل ١٩٥٣) ١١٠/٢.
- (٢٥) الأزدي، تاريخ الموصل ٢٧٩/٢.
- (٢٦) تاريخ يوسف بوسنايا، ص ٦: المواقع الاثرية في العراق. ص ٢٨٣ اخبار ١٧٦٧.
- Fiey, Assyrie Chretienne, V. II, p. ٤٧١.
- (٢٧) تاريخ الموصل، ٢٧٢/٢.
- (٢٨) كتاب الرؤساء ص ٩٩.
- (٢٩) اغناطيوس يعقوب الثالث، دفقات الطبيب (زحلة ١٩٦١) ص ٢٧.
- Fiey, Assyrie Chretienne, V. II, P. ٤٧.
- (٤٠) منية الادباء، ص ١٣٥.
- (٤١) المواقع الاثرية في العراق، ص ٢٨٣ اضية ١٠٧.
- (٤٢) الكامل في التاريخ، ٢٣٩/٤.
- (٤٣) تاريخ الموصل ٢٨٧/٢.
- (٤٤) معجم البلدان مادة (برطل) ٣٨٥/١.
- (٤٥) وذلك لانه استقر فيها فترة من الزمن. ينظر تاريخ مختصر الدول ص ٢٨٢: تاريخ الدول السرياني، نشره الاب اسحق ارملة في مجلة المشرق (١٩٥١ - ١٩٥٦) اعداد سنة ١٩٥٤ ص ٤٢٩، وسنة ١٩٥٦ ص ١٤٠، ٣٨٦.
- (٤٦) تاريخ الموصل ٢٨٧/٢.
- (٤٧) وتعني تسميتها الارامية بيت الظل أو بيت الطل أو مصنع الارطال والاوزان أو بيت الاطفال. وكان بدر الدين لؤلؤ كثير التضييق على اهل هذه القرية ويتدخل في تسمية وتعيين رؤسائها الدينيين ينظر ابن الفوطي، تلخيص مجمع الاداب، ج ٥ مجلد ٢٢ منشور في مجلة Oriental College Magazin
- عدد ٨٨ ص ٢٧٧. لانها كانت تشكل مورداً مهماً في موارده المالية، وقد اطرى حمد الله مستوفي قزويني، على مواردها وجودة قطنها. وذلك في مطلع القرن الرابع عشر الميلادي ينظر.
- Nazhat - Alqulub, translat by G. Lestreing, Leyden
- (٤٨) العاقل الحالي والمرخص الغالي، تحقيق ولهم هونرباخ (فيسبادن ١٩٥٥) ص ١٥١؛ وقال د. كامل مصطفى الشبيبي، عن باتلا ((لا ترد في البلدان))، ينظر ديوان الكان وكان (بغداد ١٩٨٧) ص ١٥٠.
- (٤٩) اغناطيوس يعقوب الثالث، دفقات الطبيب، ص ٢٧.
- Fiey, Assyrie chretienne, V. II, p. ٤٧٨.
- (٥٠) ياقوت الحموي، معجم البلدان، مادة (باجربق) ٢١٢/١، وينظر الأزدي، تاريخ الموصل ٩٤/٢.
- (٥١) تالي وفيات كتاب الاعيان، ص ١٢٣.
- Fiey, Assyrie chretienne, V. II, p. ٤٧٨.
- (٥٢) معجم البلدان مادة (باجربق) ٢١٢/١.
- (٥٤) ابن الفوطي، تلخيص مجمع الاداب ج ٤ ق ١ ص ١٥١٢ ابن شاعر الكتبي، فوات الوفيات، تحقيق احسان عباس (بيروت وصادر ٩٧٣ - ١٩٧٤) ٢٩٧/٢؛ ابن كثير ٧٧٤هـ، البداية والنهاية (القاهرة السعادة ١٩٢٢) ١٤/١٤: السبكي ت ٧٧١هـ، طبقات الشافعية الكبرى، تحقيق مود محمد الطناحي (القاهرة عيسى البابي الحلبي ٩٦٤ - ١٩٦٧) ٨ / ١٩٠ الاسنوي، طبقات الشافعية، تحقيق عبد الله الجبوري (بغداد ١٣٩٠هـ) ١ / ٢٨٥ ابن حجر ت ٨٢٥هـ، الدرر الكامنة، تحقيق محمد سيد جاد الحق (مطبعة المتنبي ١٩٦٦) ١٣٠/٤
- المقريزي ٨٤٥هـ، السلوك تحقيق د. محمد مصطفى زيادة (القاهرة دار الكتب المصرية ١٩٣٦) ٢ / ٢٥٨.
- (٥٥) الكامل في التاريخ، ٣٥/٩.
- (٥٦) تاريخ الموصل ٢٠٢/٢.
- (٥٧) اغناطيوس يعقوب الثالث، دفقات الطبيب ص ٢٠.
- (٥٨) معجم البلدان. مادة باعشيقا، ١ / ٢٢٤. وينظر عنها صفى الدين الحلبي، العاقل الحالي، ص ١٥١؛ ياسين العمري، منية الادباء، ص ٢٤؛ الصوفي، خطط الموصل، ٢/١٠٢؛ كوكيس عواد، تحقيقات بلدانية ص ٤٩؛
- Fiey, Assyrie chretienne, V. II, p. ٤٦٨ - ٤٦٩.
- (٥٩) الكامل في التاريخ، ١٠ / ٢٥٩.
- (٦٠) بطرس نصري، ذخيرة الازهان ١٠ / ٥٧٢.
- (٦١) بولس بهنام، لسان المشرق، الموصل ١٩٥١ العدد الثامن ص ٢٢٤.
- Fiey, Assyrie Chretienne, V. II, PP. ٤٨٣ - ٤٨٤ (٦٢)
- وكذلك ينظر بطرس نصري، ذخيرة الازهان، ١ / ٥٧٢، للمواقع الاثرية ص ٢٢٧ اضية ٤٠٩، ٤١٠، ٤٧٢.
- (٦٣) بطرس نصري، ذخيرة الازهان ١ / ٦٥٦ - افرام عبدال، اللؤلؤ النضيد (الموصل ١٩٥١) ص ٢١٨، المواقع الاثرية ص ٢٢٧.

chretienne, V.II p.
٤٨٣ - ٤٨٤

(٦٤) بولس بهنام، لسان المشرق عدد ٣ ص ٢٢٤.

(٦٥) تاريخ الموصل ٢/ ٢٣٩.

(٦٦) توما المرجي، كتاب الرؤساء، ص ٥٨، ١٢٨.

Fiey, Assyrie chretienne, V. II, P. ٧٩١ - ٧٩٢.

(٦٧) التادفي، قلائد الجواهر في منقلب الشيخ عبد القادر (القاهرة: المطبعة

العامة ١٣٠٣هـ) ص ١٠٩.

(٦٨) العمري، منية الادباء، ص ١٢٤ وحاشيتها وعن مواقعها الاثرية ينظر:

المواقع الاثرية، ص ٢٨٠، ٢٨١ اضبارة ٦١٦، ٦١٧.

(٦٩) منية الادباء، ص ١٣٥ وكذلك ينظر افرام الاول برصوم، اللؤلؤ المنثور،

ص ٥٠٤.

Fiey, Assyrie chretienne, V.II. P. ٥.

(٧٠) الطبري، تاريخ الرسل والملوك تحقيق محمد ابو الفضل (القاهرة: دار

المعارف) ٨٦/٦.

(٧١) الكامل في التاريخ ٤/ ٢٦١.

(٧٢) ذيل مرآة الزمان (الطبعة الاولى حيدر آباد ١٩٥٤ - ٢٩٦١) ١/ ٥٣٥.

(٧٣) مالك الابصار تحقيق احمد زكي ثابت (القاهرة - ١٩٢٤) ١/ ٣٠٧.

(٧٤) عن هذا الدير ينظر: كتاب الرؤساء، صفحات كثيرة متفرقة.

Fiet, Assyrie chretienne, V.II.P.

(٧٦) تاريخ الموصل ٢/ ٢٣٨.

(٧٧) العاقل الحالي، ص ١٥١: كامل مصطفى الشبيبي، ديوان الكان وكان،

ص ١٥٣.

(٧٨) منية الادباء، ص ١٣٥.

(٧٩) المرجي، كتاب الرؤساء ص ٤٧.

(٨٠) كتاب تاريخ الموصل ص ٩٤.

(٨١) كتاب الرؤساء، ص ١٢٧، ٢٥٨.

(٨٢) المجموعة الاحصائية لتسجيل عام ١٩٥٧ ص ٩٤.

(٨٣) الازدي، تاريخ الموصل.

(٨٤) كوركيس عواد، تحقيقات بلدانية، ص ٥٠.

(٨٥) سوادى عبد محمد الرويشدي، امارة الموصل في عهد بدر الدين لؤلؤ

(بغداد ١٩٧١) ص ٤٩.

(٨٦) العاقل الحالي، ص ١٥١.

(٨٧) منية الادباء، ص ١٣٤.

(٨٨) كوركيس عواد، تحقيقات بلدانية ص ٥٠ وكذلك ينظر: المجموعة

الاحصائية، ص ١٠: المواقع الاثرية، ص ٢٢٧ اضبارة ٤٤٨: ٤٠٤ - ...

٤٧٩، ٤٣٥، ٤١٦

(٨٩) ياقوت الحموي، معجم البلدان مادة الزاب ٢/ ١٢٣.

(٩٠) ياقوت الحموي، معجم البلدان مادة (باشري).

(٩١) معجم البلدان، مادة الزاب ٢/ ١٢٢، وعن خالد بن عمران وأخيه زيد

ينظر: الازدي، تاريخ الموصل ٢/ ٨٢، ٩٠، ٢٤٦.

(٩٢) يوحنا بن كلدون، تاريخ يوسف بوسنايا ص ٨: المواقع الاثرية، ص ٢٩٤

اضبارة ١٥٠٢.

(٩٣) توما المرجي، كتاب الرؤساء، ص ١٤٢ وحاشيتها.

(٩٤) كتاب الرؤساء، ص ١٤٨.

(٩٥) ينظر: د. يوسف جرجيس، ضبط النص والتعليق عليه ص ٤.

(٩٦) الازدي، تاريخ الموصل ٢/ ٩٤.

(٩٧) العاقل الحالي، ص ١٥١: بطرس نصري الكلداني، ذخيرة الازهان ١/ ٢٠٤.

(٩٨) تاريخ الموصل ٢/ ٩٤.

(٩٩) كتاب الرؤساء ص ١٤٢ - ١٥٥.

(١٠٠) العاقل الحالي، ص ١٥١.

(١٠١) سليمان الصائغ، تاريخ الموصل (القاهرة ١٩٢٢) ١/ ٢٢: الصوفي، خطط

الموصل ٢/ ١٠٧: المواقع الاثرية، ص ٢٣٤ اضبارة ١٧٩، ٣٧٩، p. ١٠٠.

(١٠٢) تاريخ الموصل ٢/ ٢٤٩.

(١٠٣) العاقل الحالي، ص ١٥١: كوركيس عواد، تحقيقات بلدانية، ص ١٥.

(١٠٤) ياقوت الحموي، معجم البلدان مادة (باكلبا)، الكامل في التاريخ.

(١٠٥) كتاب الرؤساء، ص ٢٢٢.

(١٠٦) الكامل في التاريخ ١١/ ١٥.

(١٠٧) المرجي، كتاب الرؤساء، ص ١٢٨: بطرس نصري، ذخيرة الازهان

٨٥/٢.

(١٠٨) ابن الاثير، الكامل في التاريخ ٩/ ٥٧٢: Assyrie chretienne,

V. II, pp. ٣٣٦ - ٣٤٢.

(١٠٩) تاريخ الموصل ١٩٧.

(١١٠) كتاب الرؤساء، ص ١٣٦.

(١١١) تاريخ الموصل ٢/ ٤٩.

(١١٢) المرجي، كتاب الرؤساء، ص ١٦٢ وحاشيتها.

(١١٣) بطرس نصري، ذخيرة الازهان، ٨٦/٢: المجموعة الاحصائية لسنة

١٩٥٧، ص ٩٠.

(١١٤) ٤٧٠ - ٤٧١، ...

(١١٥) الازدي، تاريخ الموصل ٢/ ٢٧٢.

(١١٦) منية الادباء، ١٣٤: وكذلك ينظر المواقع الاثرية، ص ٢٢٤: ٢٢٦ اضبارة

٨٢، ٨١

- (١٤٤) تاريخ الموصل، ٩٥/٢: المقدسي البشاري، احسن التقاسيم، ص ١٢٧
- (١٤٥) يوحنا بن كلدون، تاريخ يوسف بوسنايا، ص ١٤٦.
- (١٤٦) ابن حوقل، صورة الارض، ص ١٩٦، ١٩٩.
- (١٤٧) سبط ابن الجوزي، مرآة الزمان، الحوادث الخاصة بتاريخ السلاجقة ٤٤٨ - ٤٨٠ تحقيق علي وسويم (انقرة - ١٩٦٨) ص ٧٣.
- (١٤٨) بطرس نصري، ذخيرة الازهان، ١/ ٥٧٥.
- (١٤٩) المرجي، كتاب الرؤساء، ص ١٢.
- (١٥٠) كتاب الرؤساء، ص ١٢٧؛ عزيز بطرس، اخبار ابرشية عقرة، من كتاب الرعاة (مخطوط في مكتبة الدراسات العليا بكلية الاداب في جامعة بغداد برقم ٢٧١ ورقة ٢).
- (١٥١) معجم ما استعجم ٢ / ٥٤٥.
- (١٥٢) الكامل في التاريخ، ٤ / ٣٩٥.
- (١٥٣) الكامل في التاريخ، ٦ / ٣٨٥.
- (١٥٤) الصوفي، خطل الموصل ٢ / ١٠٦.
- (١٥٥) المرجي، كتاب الرؤساء، ص ٩٢؛ عزيز بطرس، اخبار ابرشية عقرة، ورقة ٢. وبلغ نفوس القرية في احصاء سنة ١٩٥٧ (٤٧) نسمة، ينظر: المجموعة الاحصائية ص ٨٩.
- (١٥٦) كتاب الرؤساء، ص ١٤٤، وحاشيتها.
- (١٥٧) المواقع الاثرية، ص ٢٨٣ اضبارة ٧٧٩.
- (١٥٨) تاريخ يوسف بوسنايا، ص ٩٣.
- (١٥٩) الكامل في التاريخ، ٤ / ٣١١.
- (١٦٠) تاريخ الموصل ٢ / ١٥٦.
- (١٦١) فلاند الجواهر، ص ١٠٩.
- (١٦٢) ياقوت الحموي، معجم البلدان، مادة بافكي، ١ / ٣٢٦.
- (١٦٣) ابو الفرج الاصفهاني، الاغاني، بيروت، منشورات دار الثقافة ١٠ / ٩٣.
- (١٦٤) الكامل في التاريخ، ١٠ / ١٥، ومما يجدر ذكره ان ديراً باسم الزعفران كان يقع في تلك المنطقة، حيث قلعة الزعفران، ينظر: ابن فضل الله العمري، مسالك الابصار، ١ / ٢٥٥.
- (١٦٥) ابن الاثير، الكامل في التاريخ، ٤ / ٣١١.
- (١٦٦) ياقوت الحموي، معجم البلدان ١ / ٣٢٦.
- (١٦٧) الازدي، تاريخ الموصل، ٢ / ٩٤.
- (١٦٨) الازدي، تاريخ الموصل، ٢ / ٣٧٢.
- (١٦٩) صورة الارض، ص ١٩٦.
- (١٧٠) ينظر: المرجي، كتاب الرؤساء ص ٢٨٧، p. ٢٩٠.
- (١٧١) الكامل في التاريخ، ٨ / ٢٢٠.

Fiey, Assyrie chretienne, V.II, pp. ٤٨٦.

- (١١٧) اغناطيوس يعقوب الثالث، دقائق الطيب، ص ٥٤.
- (١١٨) منية الادباء، ص ١٣٥ ويظهر ايضا المواقع الاثرية، ص ٢٨٣ اضبارة ٧٨٤؛
- Fiey, Assyrie chretienne, V.II, p ٤٧٠ - ٤٧١.
- (١١٩) بطرس نصري، ذخيرة الازهان، ٢ / ٨٥.
- (١٢٠) ٢٣٢ - ٢٣٠
- (١٢١) ايشوع دناح، الديورة في مملكتي الفرس والعرب، ص ٤١؛ المرجي، كتاب الرؤساء ص ١٢٧.
- (١٢٢) اطلس المواقع الاثرية في العراق، خارطة رقم ١٢٨.
- (١٢٣) ايشوع دناح البصري، الديورة، ص ٦١.
- (١٢٤) المرجي، كتاب الرؤساء، ص ١٢٧.
- (١٢٥) المرجي، كتاب الرؤساء، ص ٧٦؛ ٢٤١، p. hretienne, V.II.
- (١٢٦) ايشوع دناح البصري، الديورة، ص ٤١.
- (١٢٧) ٤٧١
- (١٢٨) ايشوع دناح البصري، الديورة، ص ٢٠؛ المرجي، كتاب الرؤساء، ص ١١، ١٤، ١٣٧، ١٤٦، ١٥٤، ١٦٢، ٢٢٧، ٢٠٨، p. yrie chretienne, V.II.
- ١٥٤، ١٦٣، ٢٨٧ - ٢٨٤، ٢٦٤، ٢٦٠، ٢٣٠ - ٢٢٩.
- (١٢٩) ٤٧٢
- (١٣٠) كتاب الرؤساء، ص ١٦٢ وحاشيتها.
- (١٣١) تاريخ الموصل ٢ / ١٢٩ (حوادث سنة ١٩٢).
- Fiey, Assyrie chretienne, V.II, p. ٤٨٨، (١٣٢).
- (١٣٣) معجم البلدان، مادة (بافكي).
- (١٣٤) تاريخ الموصل، ٢ / ٣١.
- Fiey, Assyrie chretienne, V.II, p. ٣٥٤ - ٣٥٩، (١٣٥).
- (١٣٦) ٢٥٩ - ٢٥٤
- (١٣٧) عمرو بن متى، اخبار بطاركة كرسي المشرق من كتاب المجدل (اعادت طبعه بالافست مكتبة المثنى عن طبعة روما - ١٨٩٦) ص ١١١ - ١١٣.
- (١٣٨) جون فييه، بلد ومنطقة بيت عربي (بالاصل بالفرنسية) منشور في مجلة ، ثم نشر البحث مترجماً من قبل نجيب قاقو في مجلة بين النهرين ع ٤٥ - ٤٦ ص ٥٢ - ٥٣.
- (١٣٩) ابن الاثير، الكامل في التاريخ، ٨ / ١٦٢؛ ابن خلكان، وفيات الاعيان تحقيق احسان عباس (بيروت ١٩٧٧) ٥ / ٢٦٧.
- (١٤٠) المواقع الاثرية، ص ٢٠٣، اضبارة ٨٠٤.
- (١٤١) كتاب الرؤساء، ص ١٤٣.
- (١٤٢) معجم ما استعجم تحقيق مصطفى السقا (القاهرة ١٩٥١) ١ / ٧٠.
- (١٤٣) المرجي، كتاب الرؤساء، ص ٢٧، ٤٥، ٢٥٧.

(١٩٧) صورة الارض. ص ١٩٧.

(١٩٨) ياقوت الحموي. معجم البلدان. مادة (ياقوت) ١ / ٣٢٦.

(١٩٩) تاريخ الموصل. ٢ / ٢٨٧. د. يوسف جرجيس. ضبط النص ص ٨.

(٢٠٠) تاريخ الموصل. ٢ / ٢٧٨ الهامش.

(٢٠١) المشترك وضعا. تحقيق وستنفلد، (غونتغتن ١٨٤٦) ص ٣٣٧.

(٢٠٢) المجموعة الاحصائية، ص ٨٩.

(٢٠٣) الازدي، تاريخ الموصل، ٣ / ١٩٤ - ١٩٧.

(٢٠٤) ابن خلكان، وفيات الاعيان، تحقيق احسان عباس. (بيروت ١٩٧٧) ٤

١٢٤/

(٢٠٥) ابن الاثير، الكامل في التاريخ، ٥ / ٥٧٢ ويرى صاحب خطط الموصل،

انها كانت تقع عند قرية القنيطرة، على ضفة دجلة الغربية، ينظر

الصوفي، خطط الموصل، ٢ / ٩٠.

(٢٠٦) ايشوعدناح، الديورة، ص ٦٤: المرجع كتاب الرؤساء، ص ١٢٧.

(٢٠٧) بطرس نصري، ذخيرة الازهان، ١ / ٣٨٤.

(٢٠٨) ابن الشعار الموصلية ٦٥٤، قلاند الجمان، مصورة كلية التربية،

جامعة الموصل، عن نسخة اسطنبول (اسعد افندي)، ج ٥ حرف الياء.

(٢٠٩) المجموعة الاحد، ١٠٠٠ لسنة ١٩٥٧، ص ٢٥: المواقع الاثرية، ص ٢٤٥.

(٢١٠) ايشوعدناح، الديورة، ص ٥٦: المرجع، كتاب الرؤساء، ص ١٢ - ١٥.

(٢١١) يوحنا بن كلدون، تاريخ يوسف بوسنايا، ص ١١٠ وحاشيتها.

(٢١٢) ماري بن سليمان، أخبار بطاركة كرسى المشرق، ص ٢٥: عمرو بن

متى، أخبار بطاركة، ص ١٢١.

(٢١٣) الذهبي، المشتبه في الرجال، ص ٥٥٥: ابن حجر، تبصير المشتبه

بتحرير المشتبه، ٢ / ١٣٢٠ - ١٣٢١.

(٢١٤) ابن الاثير، الكامل في التاريخ، ١١ / ١٥.

(٢١٥) معجم البلدان، مادة دير كوم ٢ / ٥٣٠، ويظهر ايضا: المواقع الاثرية،

ص ٢٩٤ اضبارة ١٥١٥

(٢١٦) P. ٤٦٠ (Paris ١٩٦٤) r. - : nt Syrien Vol Ix

(٢١٧) الكامل في التاريخ، ١١ / ١٥.

(٢١٨) ايشوعدناح، الديورة، ص ٢٩: توما المرجي، كتاب الرؤساء، ص ٣٧،

عمرو، المجلد، ص ٦٩.

(٢١٩) يوحنا بن كلدون، تاريخ يوسف بوسنايا، ص ١١٠: المواقع الاثرية، ص

٢٩٤ اضبارة ١٥٢٢.

(٢٢٠) معجم البلدان، ٥ / ٣٥٢.

(٢٢١) الكامل في التاريخ، ٧ / ٥٢٨: الصوفي، خطط الموصل، ٢ / ٩٨.

(٢٢٢) الكامل في التاريخ، ٩ / ٥٥٢.

(٢٢٣) الكامل في التاريخ، ١١ / ١٥.

(١٧٢) سبيع الاعسى. (مصورة عن الطبعة الاميرية) ٤ / ٢٣٢.

(١٧٣) عن وائل بن السحاج الازدي، تاريخ الموصل، ٢ / ١٤٧، ١٥٨، ٢٢٧، ٣٨٩، ٢٤٦.

(١٧٤) الكامل في التاريخ، ١١ / ١٥.

(١٧٥) المواقع الاثرية ص ٢٧٢، اضبارة ١٦٥٨.

(١٧٦) ابن الاثير، الكامل في التاريخ ٧ / ٣٦٠.

(١٧٧) ينظر: المرجع، كتاب الرؤساء، ص ٢٧٠ وحاشيتها، يوحنا بن كلدون،

تاريخ يوسف بوسنايا، ص ٢٤.

(١٧٨) اغناطيوس يعقوب الثالث، دفقات الطيب ص ٥٤: البير ابونا، ادب

اللغة الارامية بيروت ١٩٧١ ص ٢٦٠.

(١٧٩) التاريخ الباهر، ص ٧٢: ابن شداد، الاعلاق الخطيرة، قسم الجزيرة،

تحقيق يحيى عبارة (١٩٧٨) ٢ / ٢٤٨.

(١٨٠) يوحنا بن كلدون، تاريخ يوسف بوسنايا، ص ١٤٧.

(١٨١) يوحنا بن كلدون، تاريخ يوسف بوسنايا، ص ٣٨، عزيز بطرس: أخبار

ابرشية زاحو ضمن كتاب الرعاة، مخطوط بمكتبة الدراسات العليا بجامعة

بغداد كلية الآداب رقم ٣٧٢ ورقة ٤٠٢: ب. ٧١٦ ٧٠٧ ...

(١٨٢) تاريخ الدول السرياني، (١٩٥٦) ص ٢٥٧.

(١٨٣) ٤٨٧ ...

(١٨٤) المرجع، كتاب الرؤساء، ص ٢٢.

(١٨٥) تاريخ الموصل، ٢ / ١٥٦، ١٩٧.

(١٨٦) تاريخ الموصل، ٢ / ٩٤: ابن الاثير، التاريخ الباهر، ١٤٧.

(١٨٧) رحلة ابن جبير، بيروت دار صادر ١٩٨٠، ص ٢٠٩.

(١٨٨) تاريخ الموصل، ٢ / ١٩٩.

(١٨٩) كتاب الرؤساء، ص ٢٧٨: وينظر المواقع الاثرية ص ٢٨٤ اضبارة ٧٩٨.

(١٩٠) رحلة ابن جبير، ص ٢٠٩.

(١٩١) كوركيس عواد، تحقیقات بلدانية، ص ٩٨.

(١٩٢) ابن الفوطي، تلخيص مجمع الاداب، تحقيق محمد عبد القدوس

(لاهور ١٩٤٠) ٥ / ١٩٩.

(١٩٣) ابن الاثير، الكامل في التاريخ ١١ / ١٥.

(١٩٤) جاء في حاشية سعيد عبد الفتاح عاشور، قوله: ((ولم نعثر على هذا

الاسم في ياقوت، وربما كانت قلعة برخ، أو برخو التي اوردها ياقوت)) ينظر

النويري، نهاية الارب، تحقيق د. سعيد عبد الفتاح عاشور ((الهيئة المصرية

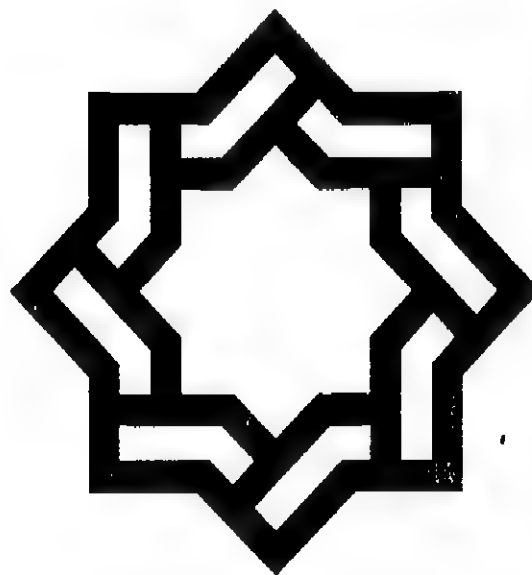
العامة للكتاب ١٩٨٥) ٢٧ / ٩٢.

(١٩٥) الذهبي ته ٧٤٨، المشتبه في الرجال، تحقيق علي محمد البجاوي.

(مطبوعة عيسى البابي الحلبي ١٩٦٢) ص ٥٠٥.

(١٩٦) تاريخ الموصل، ٢ / ٢٧٤.

- (٢٢٤) يوحنا بن خلدون. تاريخ يوسف بوسنايا، ص ١٤٥: د. بطرس حداد واخرون. فهارس المخطوطات السريانية والعربية في حزانة الرهبانية الكلدانية م ٢ في ص ١٢٨، ١٢٦.
- (٢٢٥) رحلة ابن جبير، ص ١٢٢.
- (٢٢٦) تاريخ الموصل، ٢/٢٦٨.
- (٢٢٧) البلاذري، فتوح البلدان تحقيق صلاح الدين المنجد (القاهرة ١٩٥٦)
- ٤٠٩/٢: تاريخ الموصل، ٢/٢٧٨: اغناطيسو يعقوب الثالث، دقائق الطيب ص ٧١.
- (٢٢٨) الكامل في التاريخ، ١١/١٥.
- (٢٢٩) المرجي، كتاب الرؤساء، ص ١٢٧، وحاشيتها: المواقع الاثري، ص ٢٨٥ اضبارة ١٤٤٩.
- (٢٣٠) ابن الاثير، الكامل في التاريخ، ١١/١٥، ١٤.
- (٢٣١) البلاذري، فتوح البلدان، ٢/٤٠٩.
- (٢٣٢) تاريخ الموصل، ٢/٢٨٧.
- (٢٣٣) كتاب الرؤساء، ص ٦٧.
- (٢٣٤) المواقع الاثرية، ص ٢٧٩، اضبارة ٤٨٦.
- (٢٣٥) المجموعة الاحصائية لسنة ١٩٥٧، ص ١٨.
- (٢٣٦) تاريخ الدول السرياني، (١٩٥٦)، ص ٢٩٢. وردت في اخبار بطاركة كرسي المشرق لعمر، بصيغة (واسطة) ينظر: ص ١٢١؛ ورد في نص ابن العبري (فخرجوا يناوشوهم) والصحيح (فخرجوا يناوشونهم). اما عن عدم وجودها في الوقت الحاضر، ينظر: المجموعة الاحصائية لسنة ١٩٥٧، ص ٦٩ - ٧٢، المواقع الاثرية، ص ٢٦٩ - ٢٧٠.

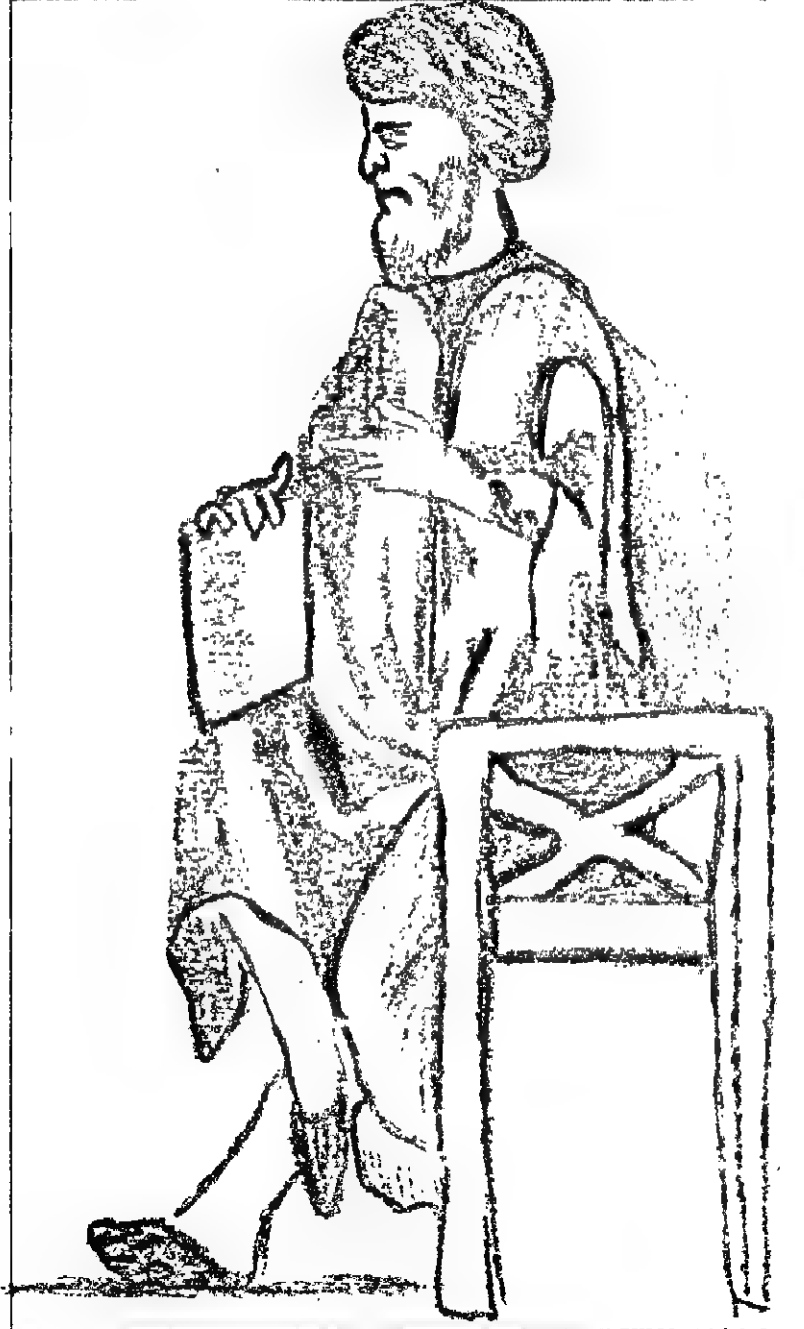


الكتب المفقدة من مصنفات وترجمات

العالم الحكيم حنين بن اسحق

فؤاد يوسف قزاجي
كلية المنصور الجامعة

ان آثار العالم الحكيم حنين بن اسحق العبادي (٨٠٩ م) كثيرة فقد لا تحصى، وان كان المفهرس العربي الرائد ابن النديم قد سعى في (الفهرست) وكذلك الباحثين العربيين ابن ابي اصيبعة والقفطي الى الكشف عن تلك المؤلفات والذمة، سولات واعدادها. وان اطلاق صفة عالم على حنين ليس جزافا، وانما تعبير عن قسدراته في الطب والفكر والفلسفة بالإضافة الى ترجماته العديدة التي زادت على خمسين مقالة او موضوعا، هذا الى توليه رئاسة (اكاديمية) بيت الحكمة، ويمكن القول ان بيت الحكمة ابان عطائه التري، قد بلغت ذروتها في التأليف والترجمة التي أنجزت من خلال جهود عشرات المؤلفين الأطباء والنقلة العرب والمسلمين الذين عملوا في هذه الاكاديمية لايجاد قاعدة علمية رصينة في بغداد امتدت مثقفي العصر الوسيط واطبائه بأفكار ومعلومات جديدة وشرحت لهم الفلسفة اليونانية والطب اليوناني وما توصل اليه من جوانب مضيئة كل ذلك جعل من مهنة الطب عند العرب، ارقى المهن وأكثرها تقدما في القرن التاسع الميلادي. هذا بالإضافة الى انشاء المستشفيات على نطاق واسع والوصول الى نتائج طبية من العلاجات العشبية والنباتية المجربة،



حنين بن اسحق

من مخطوطة قديمة محفوظة في المكتبة الوطنية - باريس

كل ذلك يشير الى نضوج حضارة عربية مزدهرة في

الوسط

يذكر معظم الباحثين ومنهم ماهر عبد القادر ان حنين تولى بيت الحكمة في عهد الخليفة عبد الله المأمون وهو لا يزال في ريعان الشباب نظرا لقدراته العلمية المبكرة ومن بيننا ذليل المؤلفات اليونانية الطبية، واجادته اللغات العربية والسريانية واليونانية، قائلا: ((ان المأمون كان يثق في حنين الشاب المتعلم الذي قدمه له كبير اطبائه، فأختره لتقلد رئاسة بيت الحكمة.))^(١) ويمثل عهد المأمون (٨١٣-٨٢٢) ذروة النضج الثقافي والعلمي العربي وقمة حركة التأليف والترجمة التي امتدت طول عشرين سنة من العطاء الفكري المتميز.

احصى الباحث العلوجي مؤلفات ونقولات حنين، فذكر ان نقولات حنين الى العربية قد بلغت (٩٧) مؤلفا، كانت حصة الطبيب الاغريقي الأشهر جالينوس او بالاحرى كالين Galen او كاليينوس بلغت ما يزيد على (٢٩) مؤلفا صغيرا او كبيرا، وأشار ايضا الى آثار حنين المطبوعة سواء المحققة منها او غير المحققة فذكر انها بلغت ٢٥ كتابا، عثرنا على معظمها، ولم نعثر على الكتب التالية:

١. في اغصان النباتات.

٢. كتاب النقط.

٣. في الاعناب.

٤. رسالة قبرية.

٥. في تركيب اللحوم.

٦. في الكبد والأمراض التي تلحق به.^(٢)

* * *

١. كتاب جالينوس في الأسطقسات على رأي ابقراط، نقل ابي زيد حنين بن اسحق العبادي المتطبيب، تحقيق الدكتور محمد سليم سالم.

اعتمد المحقق على مخطوط (مدريد) ورمزه (حـ) فهو مخطوط ثمين امتلأت حواشيه بالتعليقات. وكذلك على مخطوط مستنسخ من (مجلس شوري ملي) في طهران (عدد ٥٢١ ورمزه م) وقد قابل المحقق المخطوطتين مع مخطوط اصيل ثالث مكتوب باليونانية التي يجيدها المحقق. ذلك المخطوط الذي وقف على

طبعه وترجمته المحقق كوهين اوكون Kuhn .

يذكر المحقّق -حق ان كتاب جالينوس في الأسطقسات على رأي ابقراط، هو السفر الخامس من بين الكتب الستة عشر، التي كان لابد من دراستها في بغداد لتعلم مهنة الطب. ويعد هذا الكتاب مرجعا لجالينوس في بيان آراء الانسان على النهج المسمى بالشرح الكبير. اذ يقتطف الفاظ ابقراط ويعلق عليها.

وخلاصته ان طبيعة كل واحد من الأشياء التي تخص الانسان ليست ذا طبيعة واحدة، والا لكان ألمه واحدا يلزمه لا محالة. وان تكون عودته الى حالته الطبيعية، عودة واحدة. وعودته الى حالته الطبيعية يعني شفاءه.

وجالينوس يحتج على اولئك الذين يقيسون كل شيء، ويرجعونه الى شيء او اصل واحد. كما يؤكد قول ابقراط: ان طبيعة الانسان وسائر جميع الأجسام قوامها الحار او البارد او الرطب او اليابس. فان هذه المؤثرات يفعل بعضها في بعض فعلا بينما كما اتفق على ذلك جميع الناس^(٣).

٢. في الآثار العلوية لأرسطو

او جوامع حنين ابن اسحق في الآثار العلوية لأرسطو. تحقيق الأب يوسف حني وحكمت نجيب.

هذا الكتاب في البيئة والطقس والمناخ. وهو المخطوط الذي سمي في مواضع كثيرة بأسم (الأهوية والمياه والبلدان) ولأرسطو كتاب بعنوان (الآثار العلوية) في اربع مقالات، وقد قام عبد الرحمن بدوي بنشره في ترجمته العربية التي هي وضع او ترجمة يحيى بن البطريق. والحق به ايضا كتاب ارسطو في السماء^(٤).

ان المخطوطة من مقتنيات (مكتبة الأوقاف العامة) في الموصل تحت رقم (٢٤/٦٤) ويعود المخطوط اصلا الى مجموعة (المدرسة الأحمدية) قياس المخطوط (١٨ × ١٣سم) وعنوان المخطوط: جوامع ابي زيد حنين بن اسحق العبادي كتاب ارسطوطاليس في الآثار العلوية. وتقع في ١٨ صفحة تم نسخها سنة ٩٨٦هـ (١٥٧٨م). يضم المخطوط الموضوعات الآتية:

١. تركيب العالم وطبقاته وحر كته.

٢. علة الرياح والمطر والثلج والجليد والبرد والقول في البرد.

٣. القول في الانهار والعيون والأودية والبحار.

المقالة الثالثة- تتحدث عن العلامات المأخوذة من امراض
البجاجة مثل الحميات وادوارها وكيفية أنتهائها. مع ذكر اوجاع
الراس والضم والحنجرة. مع اهتمام بـالخراجات التي تحدث
للمريض نتيجة تلك الأمراض الوافدة

والمخطوطة من مكتبة المحققين وقد ارجعها لدراسة ثانية في
مكتبة الأوقاف العامة ببغداد برقم (١٤٧٦ طب)

٦. كتاب القشر مقالات في العين، تحقيق ماكس مايرهوف
بالعربية والانكليزية.

هذا الكتاب يوجد في نسخ مخطوطاته اختلاف كبير. كما ان
مقالاته ليست على نسق واحد، فان بعضها مختصرة، والبعض
الأخر قد يطول فيها. ومقالات هذا الكتاب هي:

المقالة الأولى: يذكر فيها طبيعة العين وتركيبها.

المقالة الثانية: يذكر فيها طبيعة الدماغ ومنافعه.

المقالة الثالثة: يذكر فيها العصب الباصر والروح الباصر وفي
نفس الأبصار كيف يكون.

المقالة الرابعة: يذكر فيها جملة الأشياء التي لابد منها في حفظ
صحة العين واختلالها.

المقالة الخامسة: يذكر فيها اسباب الاعراض الكائنة في العين.

المقالة السادسة: من علامات الامراض التي تحدث في العين.

المقالة السابعة: يذكر فيها قوى جميع الادوية عامة.

المقالة الثامنة: يذكر فيها جميع الادوية للعين خاصة
وانواعها.

المقالة التاسعة: يذكر فيها طريقة مداواة العين.

المقالة العاشرة: في الادوية المركبة الموافقة لعلل العين^(١).

٧. كتاب المسائل في الطب، تحقيق الأستاذ الدكتور محمد علي
ابو ريان وجلال موسى وموسى عرب.

يعد هذا الكتاب من اشهر كتب حنين في صناعة الطب في
العصر العباسي. حيث يعد بمثابة مدخل الى الصناعة الطبية في
العصر الوسيط. في هذا الكتاب قسم حنين الطب الى قسمين
القسم النظري والقسم العملي، وجعل النظري في ثلاثة فروع
اعتمد في اصولها اولاً على النظريات الطبيعية الاغريقية وقد
وصفها في سبعة روافد من الأصول والأركان اربعة هي النار والهواء
والتراب والماء. وثانياً الأمزجة والأخلاط والاعضاء والقوى

والافعال والأرواح. وثالثاً، العلم في الأمور التي ليست بطبيعية
كالأمراض والاعراض. اما القسم العملي من كتاب المسائل فيشمل
ثلاثة أمور هي الادوية والاعذية، وعلم الأمراض والعمل الطبي
الجراحي باليد^(٢).

٨. مقالة الامم كندر في مبادئ الكل على رأي ارسطوطاليس،
نقلها الى السرياني ابو زيد حنين بن اسحق، ونقلها من السرياني
الى العربية ابراهيم بن عبد الله النصراني الكاتب، وقد صححها
وحققها الدكتور عبد الرحمن بدوي.

اعتمد العلامة عبيد الرحمن بدوي في تحقيقه لهذا النص
مخطوطة رقم (٤٨٧١عام) موجودة في المكتبة الظاهرية بدمشق،
وقد حققها ضمن كتابه الموسوم (ارسطو عند العرب) وقد لخص
حنين مخطوطته كما يأتي:

((فهكذا يجري الأمر في سياسة الكل بحسب ما اخذناه عن الالهي
عند ارسطوطالس على طريق المبدأ والاختصار، فان كل واحد
من الأشياء التي فيها حافظ لطبيعته الخاصة به، ويتبع افعالها
التي تخصها، تكون ازلية منتظمة وتشمل الكل. هذا الرأي، مع انه
دون غيره، ملائم للسياسة الالهية، فهو المنظور اليه والمصدق به
دون ما سواه من الآراء لطابقته الأمور المشاهدة للعالم ومناسبته
لها. وقد ينبغي لجميع من يتكلم ان يعمل بهذا الرأي ويختاره
على غيره كيفما كانت الأحوال او كانت اصوب الآراء التي قيلت في
الله عز وجل والجسم الالهي))^(٣).

٩. جالينوس الى اغلوقن، تلخيص وشرح حنين بن اسحق، تحقيق
الدكتور محمد سليم سالم.

تتناول هذه الدراسة، العناصر الأربعة في الحياة التي يعدها
جالينوس شيئاً واحداً لا صورة له ولا نوعاً يخصه الا وهو
الهيولي. وليس هنالك عنصر واحد من العناصر الأربعة بانه
الرأي الثابت حول اصل الأشياء، انما هي عناصر مشتركة في
مجموعته^(٤).

١٠. آداب الفلاسفة، اختصره محمد بن علي بن ابراهيم
الأنصاري، تحقيق عبد الرحمن بدوي.

الكتاب مختصر لكتاب آداب الفلاسفة لحنين المفسود، ويعد من
أقدم الكتب التي تضمنت حكم الفلاسفة اليونان واقوالهم. وما
يحتويه من مباحث هي: فرق الفلاسفة، نقوش نصوص خواتيم

الحكماء. اجتماعات الفلاسفة في بيوت الحكمة في الاعياد، حكمة
ارسطوطاليس. رسائل الارسطو الى الاسكندر وجواب ام الاسكندر.
وفاة الاسكندر، ادا بقرراط وجالينوس وفيثاغورس. والغريب
انه قد اضيف الى هذا الكتاب آداب لقمان الحكيم. وهي مجموعة
صغيرة من الحكم والأمثال^(١٠).

١١. كتاب تعبير الرؤيا تأليف ارطاميدوس الافسسي، ترجمة
حنين بن اسحق تحقيق توفيق فهد.

كتاب في تفسير الاحلام وما تعنيه الأشياء الحقيقية في الاحلام.
الكتاب يحتوي على ثلاث مقالات: المقالة الأولى تتضمن (٧٧)
باباً من بين هذه الأبواب، الفرق بين الرؤيا والأضغاث
(الكوابيس)، انواع الرؤيا في الأمر الجنسي. اما المقالة الثانية
فتحتوي على (٧١) باباً ومنها: الانتباه من النوم في اللباس
والزينة، في الهواء، في النار، في الصيد... الخ. اما المقالة الثالثة فتضم
(٨٦) باباً منها معاني اللعب بالنرد، في العرافة، في الطين، في
التعزية، في الجنون والسكر... الخ^(١١).

١٢. كتاب جالينوس الى طوثرن في النبض للمتعلمين تحقيق
الدكتور محمد سليم سالم.

كتاب جاء على شكل هدية من جالينوس الى صديقه طوثرن،
وهو كتيب صغير يحتوي على اثني عشر فصلاً كلها قصيرة ما عدا
الفصل الأخير. ويضم الموضوعات الآتية:

شرح اسس علم النبض للمبتدئين، كيف ينبسط العرق،
خواص حركة النبض وسرعته، التغيرات في الجسم وتأثيرات
الرياضة والاستحمام^(١٢).

١٣. هيولي الطب من الحشائش والسموم تأليف ديسقوريدس
ترجمة اصطف بن بسيل، اصلاح (تحرير) حنين بن اسحق. وهو
في خمس مقالات في تركيب الادوية وقواها، وتتضمن الافاوية
والادهان والطيب وذكر العسل واللبن والسم والنباتات اضافة الى
الشرا ب والادوية المسماة (المعدنية)^(١٣).

١٤. قصة سلامان وابسال) ترجمة حنين بن اسحق في الفصل
الأخير من كتاب تسع رسائل في الحكمة والطبيعيات من تأليف
الشيخ الرئيس ابن سينا.

وهي حكاية من الادب الفارسي القديم حول فتاة حسنة
تدعى (ابسال) احبت ابن الملك المدعو (سلامان) وانتهت

بانتحارهما بالقاء نفسيهما في البحر لكن الملك اتصل باحد
الحكماء لانقاذ ابنه... الخ^(١٤).

١٥. في الضوء وحقيقته لأرسطوطاليس ترجمة حنين بن
اسحق، تحقيق لويس شيخو اليسوعي.

رسالة من ترجمة وشرح حنين في الضوء تبحث في مسألة
البرهان ان الضوء ليس بجسم لطيف، وثانياً ان هذه الرسالة
حفظت لنا رسالة من رسائل ارسطو الضائعة.

١٦. كتاب خواص الاحجار تأليف ارسطوطاليس نقله الى
العربية حنين بن اسحق تحقيق سعاد ضمد السوداني.

يضم المخطوط ٨٢ صفحة في ٢٥ ورقة. وقد نسخها يوسف
الأزهرى سنة ٩٧٦هـ.

وهي رسالة جامعية حققت فيها الباحثة كتاب خواص الأحجار
الكريمة ومدى ارتباطها بالنجوم والأبراج والكواكب. كما يتضمن
رسومات للأبراج وما ينقش على فص الخاتم (ولم تطبع بعد).

١٧. رسالة الى علي بن يحيى بن المنجم في ذكر ما ترجم من
كتب جالينوس بعلمه وبعض ما لم يترجم.

نشرت هذه الرسالة ضمن كتاب دراسات ونصوص في الفلسفة
والعلوم عند العرب من تحقيق الأستاذ عبد الرحمن بدوي وكان
قد حققها أيضاً المستشرق الألماني كوتلهف بركستراسر
(برجستراسر) وطبعها في لايبزك عام ١٩٢٥.

١٨. كتاب النبات لديوسقوريدس.

ذكره دي لاسير اوليري بعنوان (النبات) وذكره الاب الدكتور
يوسف حبي بأسم (الحشائش) وذكره بركلمان بأسم (الحشائش
او الادوية المفردة لديسقوريدس) وهو خمس مقالات في اهمية
النباتات التي تستخدم في الطب والادوية والعلاجات المختلفة^(١٥).

١٩. ادراك الديانة او كتاب في ادراك حقيقة الاديان مقالة عن
الاديان واهمية الدين وذكر فيه النصرانية ومذاهبها
بالتفصيل، حققه عام ١٩٠٦ في بريتوت الاب لويس شيخو
اليسوعي. كما قام الاب بولس سباط بتحقيقه ونشره عام
١٩٢٩.

مصادر البحث

- (١) ماهر عبد القادر محمد. حنين بن اسحق: العصر الذهبي للترجمة - بيروت: دار النهضة العربية، ١٩٨٧ ص ٤٨.
- (٢) السامرائي، عامر والعلوجي، عبد الحميد. آثار حنين بن اسحاق - بغداد، دار الحرية، ١٩٧٤ (الصفحات ٢٠٥ - ٢١٧).
- (٣) محمد سليم سالم (محقق). كتاب جالينوس في الأسطقسات على رأي ابقرط، نقل ابي زيد حنين بن اسحق العبادي المتطبيب. القاهرة: الهيئة المصرية للكتاب، ١٩٨٧، ١٤٩ ص.
- (٤) حققها وقدم لها أيضاً عبد الرحمن بدوي. (عبد الرحمن بدوي، محقق. في السماء والآثار العلوية لأرسطوطاليس. القاهرة: سلسلة دراسات إسلامية، ١٩٦١).
- (٥) حبي، (الاب) يوسف، وحكمت نجيب (محققان) جوامع حنين بن اسحق في الآثار العلوية لأرسطو. بغداد: (المجمع العلمي العراقي/ مجمع السريانية) ١٩٧٦، ١٥٤ ص.
- (٦) نجاة زكريا يوسف وزكريا يوسف (محققان) رسالة في حفظ الأسنان واستصلاحها تأليف حنين بن اسحق. بغداد: منشورات نقابة اطباء الاسنان، ١٩٧٣، ١٨ ص + ١٤ ص (صورة النص).
- (٧) القفطي، جمال الدين ابو الحسن علي بن يوسف بن ابراهيم الشيباني (٥٦٨ - ٦٤٦ هـ).
- عيون الانباء في طبقات الأطباء، تحقيق المستشرق ليبر. لايبزك: ١٩٠٢ (ص ١٧).
- (٨) حبي، (الاب) يوسف، (محقق) كتاب المولودين - بغداد: المجمع العلمي العراقي / مجمع اللغة السريانية، ١٩٧٨، ٩٦ ص.
- (٩) كمونة، صادق (المحقق) كتاب مقدمة المعرفة تأليف الطبيب اليوناني الشهير ابقرط، أخرجه إلى العربية حنين بن اسحق العبادي - النجف: مطبعة الغري، ١٩٢٨، ٣١ ص.
- (١٠) مايرهوف، ماكس (محقق) كتاب العشر مقالات في العين تأليف حنين بن اسحق. القاهرة: المطبعة الأميرية، ١٩٢٨.
- (١١) أبو ريان، محمد علي وجلال موسى وموسى عرب (محققون) كتاب المسائل في الطب لحنين بن اسحق. الإسكندرية: دار الجامعات المصرية، ١٩٧٨.
- (١٢) عبد الرحمن بدوي. (مقالات لأسكندر الأفروديسي في مسائل فلسفة ارسطو) في ارسطو عند العرب، دراسة ونصوص غير منشورة، ط ٢. الكويت: وكالة المطبوعات، ١٩٧٨، ٢٢٩ ص (الصفحات ٢٥٢ - ٢٧٧).
- (١٣) العراق. بيت الحكمة. دليل النتاجات الفكرية والثقافية في العصر العباسي للفترة ٣١٨ - ٦٥٦ هـ. بغداد: بيت الحكمة، ٢٠٠٠، ٢٤٢ ص (ص ١١٥).
- (١٤) حنين بن اسحق. آداب الفلاسفة، اختصره محمد بن علي بن ابراهيم ابن احمد بن محمد الأنصاري، حققه وقدم له وعلق عليه عبد الرحمن بدوي. الكويت: معهد المخطوطات العربية، ١٩٨٥، ١٧١ ص.
- (١٥) العراق. بيت الحكمة. دليل النتاجات الفكرية. المصدر السابق (ص ١١٢ - ١١٣).
- (١٦) جالينوس. كتاب جالينوس ال طوثرن في النبض للمتعلمين، ترجمة حنين بن اسحق. تحقيق الدكتور محمد سليم سالم. القاهرة: الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٩٨٥.
- (١٧) ديسقوريدس. هيولي الطب في الحشائش والسموم، ترجمة اصطف بن بسيل، اصلاح حنين بن اسحق. تطوان: المطبعة المغربية، ١٩٥٢.
- (١٨) العراق. بيت الحكمة. دليل النتاجات الفكرية... المصدر السابق (ص ٢٠٩).
- (١٩) السامرائي، عامر، والعلوجي، عبد الحميد. آثار حنين - المصدر السابق ص ٦٢.

الأنوري

وكتابه الايضاح والدستور

د. محمود الحاج قاسم محمد
باحث في تاريخ الطب العربي الإسلامي
طبيب أطفال - الموصل / العراق

الأنوري

ضمن علينا كتاب السير والأعلام في الحديث عنه، وكلما قدرنا الوصول إليه أنه، علي بن محمد بن عبد الله المتطبيب الأنوري (الأبزرّي أو الأفرزي)، وأنه كان يجمع بين الطب وعلوم الدين. ولم نتوصل إلى تاريخ مولده، ولكننا عرفنا أنه عاش في العقود الأخيرة من القرن الثامن الهجري، فقد جاء في كتابه (مختصر الأفرزي في الطب) أنه فرغ من تأليفه في (جبل قرية كماسح إحدى قرى بلدة أبزر من توابع شيراز في إيران الحالية سنة ٧٩٥هـ / ١٣٩٢م)، وأنه عاش بعدها عشرين سنة حيث توفي سنة ٨١٥هـ / ١٤٤٢م.

وهناك اختلاف بين المؤرخين حول لقبه، حيث جاء لقبه لدى البعض (الأبزرّي) ولدى آخرين (الأفرزي) بينما في مصادر أخرى (الأنوري)، نستعرض فيما يأتي أوجه الخلاف هذه:

الأبزرّي

١. جاء في الصفحة الأخيرة من كتاب مختصر الأفرزي في الطب:

((قال من أفقر عباد الله إلى رحمته علي بن محمد بن عبد الله المتطبيب الأفرزي... وقد فرغت من تأليف هذا المسمى بالمختصر وكناشه في الثاني والعشرين من جمادى الأولى لسنة خمس وتسعين وسبعمائة في جبل قرية كماسح إحدى قرى بلدة أبزر من توابع شيراز...))

ويظهر من هذا الكلام بأن تسميته بالأفرزي من قبل الناسخ بينما نص كلام المؤلف يشير بأنه من قرية (كماسح) إحدى قرى بلدة (أبزر) من توابع شيراز في إيران.

٢. جاء في كشف الظنون لحاجي خليفة عن نفس الكتاب السابق: ((مختصر الأبزرّي في الطب - تأليف علي بن محمد بن عبد الله الجامع علمي البدن والدين المتوفى سنة ٨١٥هـ)).

٣. جاء في كتاب فهرس مخطوطات الطب الإسلامي في مكتبات تركيا لمضان ششن:

((منتخب الجامع في الأدوية والأغذية لعلي بن محمد بن عبد الله الأبزرّي - كتبت سنة ٧٨٤هـ ترجمته إلى اللغة التركية العتيقة

٤. ابرار - قرية تبعد فرسخين عن نيسابور^(٢) كما جاء في معجم البلدان.

١. جاء في مقدمة كتاب الإيضاح: ((إبن أقر عباد الله إليه علي بن محمد بن عبد الله المتطبب الأنوري يقول.....))^(٣)

٢. وجاء في مقدمة كتاب الدستور: ((فيقول أقر عباد الله تعالى

الأفري:

١. أول من سماه بهذا اللقب هو ناسخ مخطوطة الأفري الذي سبق ذكره بينما وكما ذكرنا سابقا بأنه من (ابن).
٢. ذكر إسماعيل باشا البغدادي (ت ١٩٢٠م) في كتابه هدية العارفين:

((الأفري - علي بن محمد بن عبد الله الطبيب الأفري. سنة ٨١٥هـ، صنف شرح التصريف للزنجاني ومختصر في الطب))^(٤)

٢. ونقل عن البغدادي لقب (الأفري) كل من: داود الجلي - مخطوطات الموصل^(٥) - بروكلمان^(٦) - حسالة - معجم المؤلفين^(٧) - سالم عبد الرزاق - فهرس مكتبة الأوقاف العامة بالموصل^(٨) - أسامة النقشبسدي - مخطوطات الطب والصيدلة والبيطرة في مكتبة المتحف العراقي^(٩) - معهد المخطوطات العربية - فهرس المخطوطات المصورة^(١٠)

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

الحمد لله الذي خلق الإنسان من طين ثم جعله نطفة في قرار مكين ثم خلق النطفة خلقاً لها من خلق العلقة مضطربة الجبين تخلق النطفة عظيماً فأكملت العظام لها فربيت لها من نطفة خلقها الخوف فبارك الله حسن الخلق والصلوة والسلا... سيد العالمين محمد وآله وأزواجه وذريته والصحابه من التابعين أما بعد
فإن أقر عباد الله إليه علي بن محمد بن عبد الله المتطبب الأنوري يقول جمعت لأم علي بن علم الطب جليل القدر كثير النفع في الدبر في الدنيا حيث استصور مروق حلاوة العبادات والطاعات واللذات والشهوات في الدنيا في جميع الأماكن من سائر الملل والأديان في جميع الأعصار ولم أزل بالحق لا بد أن تدعاب الله تعالى موسى عليه السلام حينما شفع من نوال الدوا وقال
أريد أن تجل حكمتي وتوكل علي وقد شككت من أنبياء الله صم البه الضعف فأوحى إلي أن أطلع الخلق بالحق وكلها وقال الله تعالى
وكتاب العزيز كلوا واشربوا ولا تسرفوا وقال فيه في شأن العسل فيه شفاء للناس وقد أمر رسول الله ص بالنداء عن الناس أن الله
أنزل الداء والدواء وجعل لكل دواء فتداؤوا وكان لمرض معلجات كثيرة مشهورة منها أن رجلاً جاء إليه ص فقال إن
استطلق بطني فقال استسحقه ثم جاءه فقال فبني فلم يزد إلا استطلاقاً فقال له ثلاث مرات ثم جاءه الرابع فقال
استسحقه ثلاثاً فقال له ثلاثاً فقال صدق الله وكذب بطن أخيك فشفاه فبرئ وما كان أحد يشك
إليه ص وجاء في ربه ثم ولا وجاء في رجليه لما قال أحضنها وما كان يبرص فبرئ ولا نكبة إلا امر بوضع الخصال
وقد لدغ في إبهامه من... الذي قال علي بن أبي طالب لما مضى الذي يكون في العجايب فمن علم فوضعه في كفة ثم لغو منه ثلث
مشتتت في لفافات ثم وضع بغيره... فكن عنه وقال ص من فوجهم فابردوها بالماء وقد سال ص اسماً بنت غلبس باستسحقين فأت
بالبشر قال جاد فأت... بالتسا فقال ص لو أن شيئاً كان فيه الشفاء من الموت كان في السوء وقال ص الكساء من المن وما
شفاه للعبي قال ص... من كل داء إلا التيام وقال ص العلق بيت لك... راس كل داء واعط كل بدن ما
أعودته لكنه ص... فابردوها بالماء وقال ص لم يجعل شفاء فيما حرم عليكم وسأله
رجل عن الزفرة فقال أنا أصنعها للدواء فقال ص إنه ليس بدواء ولكنه داء وسأله طبيب عن ضمد لجعلها في دواء
فنهاه عن فعلها... بعد ذلك رجل مغود فأتت الحارث من كدة فأمره باتيان مع أن طيبك فوفرت عري في هذه الصا
وبعد الاستخار... وطلب التوفيق منه كنت كناناً وأخفا في الطب لتتق به السلون وسمته الإيضاح ورتبه على
مقلدة ومما كان المقدمة في تعريفه لهما المقالة الأولى في القسم العلوي وهو أربعة أقسام الأولى ما يتعلق بالأمور
الطبيعية السجدة... والثاني ما يتعلق بجمل البدن كالصحة والمرض والحالة الثالثة ما يتعلق بالثالث ما يتعلق

في يوم واحد وسروروا بالحق وروى غيره من الخارج المذكر وقد كان السند من ان قوما اقتصروا على كنهه وحده في
 وروى غيره فان في كل واحد من هذه الوجوه ثلث المراتج بالمارق فاصفها كما ناعجبا وكذا اسقى الشراذف والثلثون بان السند يستعمل
 عظيمة في ذلك ما لا يحصى ويصفه من كل يوم هناك بما روي في بلادوا والخبير له من الخطايا ما لا يحصى من السند وغيره وقد تضمنهم
 شي من الجوانث العظم كالتي كان معه مانع في كدوة القامة مقدار درهم الملح والادوية الحرة كالحرق والحوادث وغيرها
 الوقت الحرام حتى يروا كعبه من السرور ان يستعمل على الحصة لئلا الانسان العتيق يوصيها اذ انفع فيه الضرر ورماد السند
 في غير ذلك من وجوهنا بل يلقى الطبيب كما ان يكون سدا في القس ظاهر من الذي يوجب حجة على المعاصي غير ما على سدا
 الامور التي يفرج عنها لا تستعمل الى الشفا من ثلث السند في الدوا ومعاينة كانه كفا ميا من ميا وافق العقل يعرفها
 المحبة من الخلق من اضا طلق الوجه شقيقا على الرعي حافظا للسرار خبثا من حجة الاثر في اقباب عنده حاشا بقره
 الشبا والخطيئة من المراجح صحيح البدن واسيا لا يحد بها الاضغاث او انظر اسبقا الى معالجتهم قبل معالجة الاعضا
 مصر وناجيه حدة الى ان المصطفى من الراضة وقرية حجة على الحجة غير ملتقى الى اخذها حجة مصر على اذا طيب لها وانه من
 انير او فطر او من او فطر غير معجب بنفسه وامتنع على احد من اهل جفنه مشهورا بالحدائق في صناعة الصيد
 الحار بالجابا بقوة والفاكر التلبيغ بعد تشخيص المرض غير متخص في حال مرضه عند حضور احد من اهل العيادة ان كان
 عيب وكما ولما لا يكتشف عندهم ان السائل عند حلقه كما فهم ولا يظن الجلو من عند ان يجرى في اذنه واليكش
 بقله في ترويه وابلن معيب ان يعرف من طهر على اما محلكة لئلا انه على حداقته ولا يصف بصفات يخرجها
 حسن اذ يتخص طاهر لئلا يمكن بل الخلاب او يخبر الاطفال الغنائ ورؤوس الحان في عاين بالاستفاد ان
 كما حكى ان احدا شكى الى طبيب شيئا فاضا المخرج قد رافق جليخيا وان عليه ملامحة من او ملامحة حتى يصير له
 فاشرة فاستم الحصة حتى يقبلا الرجل على الحان ولا يصف المرافقا الحار وتضليل الى او عصب الدوا في انضى التفت
 بحرها ولا يبالغ من لا يفتقر فيه من الامور او غيرهم خصوصا ان كان عندهم من ايها حبة طبيب الدوا والروين
 قوما قد ركنوا فلم يفتقدوا لمعالجة فيكون الرض فيحيط به ذلك الطبيب فيعمل به كما هي اطباء هذا الزمان حسدا فان
 الحسد لا يخلو من الجسد ويحدث من وجده عليه عند الناس ويشنع عليه اهل الميت فاياك ان يبالغ امثال ذلك وعليتك
 بفتن عمل بمعالجة الفقر والصلح والعرايا وتروى فيهم يتابعون بالذات ان قد شئوا بدركه بذلك شرف الدوا والحق فيك
 م الكتاب السمي بالدرستون من تشبه السند من صنفه على ابن محمد بن عبد الله الطبيب الانوني

لصفحة الاخيرة
 في كتاب الدستور
 للأوربي

من تجاوز الله عن سيئاته وسيئاته في العبد على يد اضعف عباده
 من الله واقرهم الى عتباته الفوق الدائم
 من المجتهد سيد علي الطنطاوي حاكم الطبيب
 من ابن المرحوم الفقير محمد فضل الشام
 من ان الطبيب دانا السلطة ثم
 احضار في ليلة يوم الاربع والعشرون من شهر ربيع الثاني من سنة ثلث عشر واربعمائة الف من الهجرة النبوية المصطفوية
 الامم النبوية والى ولى ولى ولى
 كرم وحبه المرحوم المرحوم
 الله الله الله

والدستور ومن أشار إليهما وقع في خطأ فقد ذكرهما داود الجلبلي تحت اسم (الإيضاح في الطب) مشيراً إلى أنهما كتاب واحد بمجلدين^(٨٣) ووقع بروكلمان بنفس الخطأ^(٨٤) وأخيراً نقل سالم عبد الرزاق في فهرس مخطوطات مكتبة الأوقاف العامة بالموصل^(٨٥) ذلك دون الإشارة إلى كتاب الدستور.

والإشارة الصحيحة الوحيدة جاءت عنه في كتاب فهرست المخطوطات المصورة - لمعهد المخطوطات العربية^(٨٦) حيث ذكر بان النسخة المصورة للكتاب صورت عن نسخة المدرسة الأحمديّة بالموصل وإنهما كتابان أحدهما (الإيضاح) والآخر (الدستور). وهنا لا بد من الإشارة إلى أننا لم نعثر في فهرس المخطوطات على ذكر أية نسخة أخرى من الكتابين على حد سواء، مما يدل على أن النسخة التي تقوم بدراستها (نسخة مكتبة الأوقاف العامة بالموصل) هي النسخة الوحيدة في العالم من الكتابين، باستثناء النسخة المصورة عن هذه النسخة في معهد المخطوطات العربية في القاهرة^(٨٧).

وتفصيلات نسخة مكتبة الأوقاف العامة بالموصل هي:

رقم التسجيل العام: ٣٧١٣.

الرقم العلمي: ٢٥/٢ خزانة المدرسة الأحمديّة.

عدد الصفحات: القسم الأول (كتاب الإيضاح ١٨٢ صفحة).

القسم الثاني (كتاب الدستور ٢٨٨ صفحة).

الحجم: كبير والكتابان مجلدان بغلاف واحد. عدد الأسطر: ٢٧ سطراً.

نوع الخط: أطلعنا الأستاذ يوسف ذنون على المخطوطة فأفاد مشكوراً، بأن الخط هو التعليق الدقيق وأحياناً أخرى بخط الاستنساخ الدقيق الذي هو أقرب ما يكون لخط النسخ.

تاريخ النسخ: ١١٢٥ هـ مستنسخة عن نسخة المؤلف.

الناسخ: سيد علي الطباطبائي الطبيب ابن محمد أفضل الطباطبائي المتطبب بدار السلطنة

القيمة العلمية والتاريخية للكتابين:

١- يظهر للهارى لأول وهلة بأن الكتاب لا جديد فيه وإنه في جملته يشبه الكثير من الكتب الطبية وإن معلوماته وعلاجاته

وشرحـه لا يختلف عن غيره والواقع أن لهذا الكتاب ميزة في في أسلوب العرض وفي القدرة على إبراز العلامات والدلالات على قدر قيمتها في التشخيص والعلاج.

٢- إن في دراسة هذين الكتابين (الإيضاح والدستور) فائدة من الناحية التاريخية لأنهما يعكسان مستوى الطب، في القرن التاسع الهجري - الخامس عشر الميلادي ليس عند العرب والمسلمين فحسب بل في العالم أجمع، فقد جمع الأنوري فيهما خلاصة العلوم الطبية (النظرية والعلمية) المعروفة في زمانه بأسلوب سهل مبسط في أغلبه.

٣- يمكن لأي قارئ منصف أن يستنتج بأن الأفكار التي جاءت في الكتاب ليست تأملات وخيال خصب إلا بقدر ما يعتمد الخيال على الخبرة ودقة الملاحظة وسلامة المنطق وهذا ما يدعوننا إلى الإعجاب بسسه والتفاضي عن الكثير من الهفوات كتكراره أخطاء الأطباء اليونانيين والعرب والمسلمين ممن سبقوه دون التطرق للتصحیحات التي ذكرها بعض الأطباء ممن سبقوه من أمثال (عبد اللطيف البغدادي في تأكيده أن الفك الأسفل قطعة واحدة خلافاً لمن سبقوه، وابن النفيس في اكتشافه للدورة الدموية وعدم وجود منفذ بين البطينين) كما سنذكر فيما بعد.

٤- وعملاً بالمقولة القائلة: ((أن الأطباء ليسوا ملزمين أدبياً أن يذكروا مصادر معلوماتهم عند ذكر كل رأي باعتبار العلوم الطبية مع مرور الأيام تصبح مشاعة للجميع)) لا نجد إشارات كثيرة لأسماء المؤلفين من الأطباء الذين أخذ عنهم، وكل ما وجدناه في الكتابين كان (١٢٨) مرة ذكر فيها أسماء من أخذ عنهم وأكثر من ذكره كان جالينوس (٤٦ مرة) ثم ابن سينا، (١٧) مرة الرازي، (١٧) مرة أبقراط، (١٢) مرة أبو سهل المسيحي (١٠ مرات)، أرسطو (٩ مرات)، وفولس (٣ مرات) وكل من ابن التلميذ، ابن سراجيون، السامري، ابن أبي صادق، ابن ماسويه، الاسكندر (مرة واحدة).

بعد هذا سنتناول محتويات كل كتاب على حدة وبشكل موجز خشية من الإطالة:

كتاب الإيضاح

محتويات الكتاب: إن سرد جميع أسماء فصول الكتاب أمر يطول

لذا سوف نقتصر على ذكر بمعنى العالم البارزة في الكتاب، فنقول: لقد رتب الأنوري كتابه (الإيضاح) على مقدمة قصيرة ومقالتين:

المقالة الأولى: في القسم العلمي أو ما نسميه اليوم (النظري) ويقسمه إلى ٨١ فصلاً خصص الفصول الستة الأولى للتحديث عن الأركان، الأمزجة، والأخلاط. وفي بحثه هنا كغيره من الأطباء العرب لم يخرج عن دائرة مفاهيم الطب اليوناني، والذي كان خلاصة عمل عدد كبير من الفلاسفة والأطباء اليونان، استمر قروناً عديدة حتى تبلور واخذ شكله النهائي الذي عرفه الأطباء العرب عن طريق ترجمة الكتب اليونانية. ويعتمد الطب اليوناني في تفسيره للأمراض على نظرية الأخلاط. هذه النظرية التي تحدث عنها الأنوري بشكل مسهب معقد نوجزها بما يأتي:

هناك في الجسم أخلاط (أو سوائل) أربعة هي (الدم، البلغم، المرة الصفراء، المرة السوداء) وإن صفاتها هي:

مرة + رطوبة = الدم	برودة + رطوبة = بلغم
مرة + جفاف = مرة صفراء	برودة + جفاف = مرة سوداء

واعتبرت هذه النظرية الصحة والمرض هما نتيجة توازن هذه الأخلاط، فإذا كانت متناسقة بصفاتها ومقاديرها حصلت منها الصحة أي هي في حالة يكون فيها مزاج الجسم في حالة الاعتدال، أو يكون منها المرض إذا كان مزاج الجسم خارج عن الاعتدال^(١).

وهكذا يمضي الأنوري بتفسيره لحالات الصحة والمرض على هذه النظرية بأسلوب فيه الكثير من التخبیط والغموض المبني على فرضيات واستنتاجات لا تتفق ومفاهيمها الحديثة.

إلا أنه ومن أجل أن يكون حكمنا منصفاً على طب الأنوري يجب أن لا ننسى أنه طب كتب في زمن لم يكن فيه مختبرات ولا مجاهر لمعرفة المكروبات والفيروسات ومسببات الأمراض الأخرى، كما أنه لم يكن يسمح بممارسة التشريح المرضي. كل هذه السلبيات جعلت كتاباته وكتابات سابقيه مبنية على التأمل بشكل خاص والحس والقرع مع كل ذلك جاء وصفهم للكثير من الأمراض قريباً أحياناً من طب القرن العشرين.

وفي الفصل السابع يتناول الأسنان (أي أدوار حياة الإنسان) ويقسمها على نحو قريب مما نقوم به اليوم^(٢).

وفي الفصل الذي يليه يتناول الأجnas وببين الخلاف بين الذكر والأنثى سواء في ابتداء التكوين أو فيما بعد.

وخصص للتشريح ٣١ فصلاً تحدث في الستة فصول الأولى على تشريح الأعضاء والعظام والأعصاب والشرابين والأوردة والعضلات واللحم بشكل عام. ثم تكلم على تشريح الأعضاء عضواً عضواً مبتدأ بالجلد والدماغ ومنتها بالانثيين والثديين وكلامه فيه الكثير من الصحيح والمنطقي الموزون، إلا أنه في استعراضه كله عن التشريح لا نجد له إضافة جديدة وإنما يكرر ما ذكره سابقوه وفي بعض الأحيان يقع في أخطاء كان من المفروض أن لا يقع فيها، فعند التحدث عن تشريح الفك الأسفل يكرر خطأ جالينوس من أنه مكون من قسطين وليس من قطعة واحدة علماً بأن عبد اللطيف البغدادي (٥٧٧ - ٦٢٩ هـ / ١١٨١ - ١٢٣١ م) ولأول مرة أثبت أنه قطعة واحدة قبله بمائتي عام مما يشير إلى عدم اطلاعه على ما كتبه البغدادي^(٣)، أو أنه سار على خطى جالينوس في ذلك، علماً بأن رأي جالينوس في ذلك استمر سائداً إلى أن أعاد نقده عملاق التشريح فيزيالوس في القرن السادس عشر. وكأنا عند قراءة وصفه نستمتع إلى عبد اللطيف يملئ ملاحظاته على تلاميذه^(٤).

وكذلك سار على خطا أرسطو وجالينوس في قوله: ((وجعل بين البطنيين منفذاً ومجرى يسمى أرسطو بطاناً ثالثاً لينفذ فيه الدم من الأيمن إلى الأيسر والروح من الأيسر إلى الأيمن وجالينوس يقول للأوسط الدهليز))^(٥).

ويظهر أنه لم يطلع على ما كتبه ابن النفيس في كتابه موجز تشريح القانون عن عدم وجود منفذ بين البطنيين واكتشافه للدورة الدموية الصغرى التي نسب خطأ لهار في فيما بعد^(٦).

وفي الفصل الأربعين الذي يتكلم فيه على (القوى) نجده يقوم بتحليل دقيق لعمليات النشوء والنمو والتطور وهو يسير في ذلك على خطى من سبقوه.

ومع إعجابنا بما سرده في هذا الباب لا يفوتنا التنويه بخطأ وقع فيه عند تفسيره لنظرية الإبصار حيث ذكر ما قاله الأطباء

اليونان من أنه: ((يخرج من العين جسم شعاعي على هيئة مخروط رأسه يلي العين وقاعدته تلي البصر))^(١١١). والصحيح كما هو معلوم بأن الإشعاعات تدخل إلى العين من الخارج ويبدو أنه لم يطلع على أقوال ابن الهيثم (ت ٤٢٠هـ / ١٠٢٨م) الذي كان أول من أشار إلى أن الإبصار يكون بواسطة الشبكية^(١١٢).

وفي فصول ثلاثة أخرى يتكلم على أحوال بدن الإنسان الثلاثة (الأول: الصحة الثاني: المرض، الثالث: حالة ليست بصحة ولا مرض). ثم يقدم تعاريف للسبب والمرض والعرض وبيان حد وشكل كل واحد منها.

وخصص الفصل السادس والأربعين للحديث عن الحميات، وكان في عرضه كغيره من الأطباء في زمانه أو ممن سبقوه يعتمد على التأمل والحس وذلك لأنه لم يكن لديه مقياس حرارة ولا مختبرات أو جهاز اشعة، لهذا جاء تصنيفه للحميات يعتمد على الصفات السريرية لها، وهو تصنيف لم يعد له قيمة حالياً، لأن التصنيف الحديث يعتمد على السبب، على اعتبار الحمى عرضاً من الأعراض.

وفي الفصل السابع والأربعين يستعرض الأمراض التي تحدث نتيجة تغير (ولادي أو عرضي) في شكل أو عدد أو سعة أو ملمس أو موضع أعضاء الجسم المختلفة وفي الفصل الذي يليه ومن ثم في الفصل الثالث والستين يتحدث بشكل مسهب عن بعض الأمور الجراحية تحت أسم أمراض تفوق الاتصال وهذا الاصطلاح كان هو الاصطلاح السائد لدى الأطباء في ذلك الزمان وكانوا يقصدون به انفصال أي جزء في الجسم بعضه من بعض مثلاً نتيجة القطع أو الضرب أو حدوث خراج أو ورم أو خلع أو كسر... الخ.

أما الفصل التاسع والأربعون فقد خصصه للحديث عن الأورام والبتور.

ويتكلم في هذا الفصل أيضاً على أوقــــــــــــــــات المرض كما ذكره سابقوه وهو يريد بذلك الأدوار التي يمر بها المرض حيث يقول لكل مرض ينتهي إلى الصحة أربعة أوقات:

الأول: وقت الابتداء، الثاني: وقت التزايد، الثالث: الانتهاء، الرابع: وقت الانحطاط.

وهذه لا شك هي نفس الأدوار المعروفة اليوم في الطب الحديث

وهي تقابل دور الحضانة ودور الابتداء، ودور التوقف، ودور الانتهاء، ولم يصف الطب الحديث سوى دور آخر وهو ما نسميه دور النقاهة.

وفي الفصول الثلاثة التالية يتكلم عن الهواء وتأثير التغيرات والمضادة للمجرى الطبيعي (كتغير الليل والنهار والفصول الأربعة والأفلاك) في حدوث الأمراض.

وفي الفصل الرابع والخمسين يتحدث عن الأغذية التي تؤكل والمياه التي تشرب وتأثيرها والأنواع الجيدة منها لسلامة الإنسان معتمداً على تجاربه وتجارب الآخرين وقد جاءت بعض أرائه صائبة على الرغم من عدم معرفته بتركيب الأغذية من الناحية الكيميائية وعدم معرفته بمسألة الفيتامينات وتأثيرها.

وخصص الفصل الثاني والستين لأمراض التركيب ويقصد بها التشوهات في أعضاء الجسم.

ويتناول في الفصل الرابع والستين أسباب الوجع واللذة.

وفي الفصل الثامن والسبعين يتناول موضوع النبض بشكل مفصل وفي دراسته وتصنيفه للنبض يقتفي أثر سابقيه من جمهور الأطباء.

وفي رأينا أن دراسة الأنوري وغيره من الأطباء العرب لاضطرابات النظم القلبية دراسة نظرية غير عملية وذلك لان التفريق بين عشرات أنواع النبض التي ذكروها أمر بعيد عن الواقع التطبيقي. إلا أنه ومن أجل أن يكون حكمنا عادلاً يجب القول بأن وصفهم لبعض أنواع النبض كان صائباً ومنطقياً ودقيقاً.

وفي الفصل التاسع والسبعين، يولي فحص البول أهمية خاصة، وفحص البول كما هو الحال اليوم يذكر ١٧ شرطاً منها، جمعه في الصباح، بعد النوم مباشرة وقبل تناول أي غذاء، وأن لا يكون قد تناول قبل النوم أدوية مدرة أو أدوية أو أطعمة قادرة على تغيير اللون... الخ.

المقالة الثانية. في القسم العملي. وقسمه إلى قسمين:

القسم الأول: علم حفظ الصحة وجعله في سبعة وعشرين

فصلاً وخصص الفصل الثاني للحديث عن تدبير الحبل.

والفصل الثالث تحدث فيه عن تدبير المولود وكيفية العناية بالطفل عند الولادة وكلامه هنا في أغلبه مقبول ومطابق لما نشرته نحن أطباء اليوم. أما نصائجه وشروطه بالنسبة للمرضعة، فإنها لا تختلف عما ذكره سابقاً—وهي الأخرى صحيحة في أغلبها.

وفي الفصل الخامس، سرد أمراض الأطفال التي كانت معروفة بالنسبة له ثم يتكلم في الفصل السادس على تدبير الأطفال إذا انتقلوا إلى سن الصبا وفي الفصل الذي يليه يتحدث عن كيفية حفظ صحة الشباب والكهول.

ويتناول في الفصول الأربع—سبعة التالية والفصول ١٦، ١٧، ٢٠ الرياضة والدلك، والاستحمام الاعتيادي والاغتسال بالماء البارد وعلاج الإعياء (الرياضي منه وغيره) وهي في مجملتها تحتوي أفكاراً أو نصائح جيدة تتماشى مع المفاهيم الحديثة اليوم.

أما القسم الثاني، من المقالة الثانية فقد خصصه لعلم المعالجة وجعله في سبعة وعشرين فصلاً تحدث فيه عن أمور عامة ومسائل مشتركة. وكذلك أفرد لموضوع الإسهال والقيء والحقنة عدة فصول وينتهي كتاب الإيضاح بفصل الفصل (وهناك ثلاثة عشر فصلاً ناقصاً).

وبجملة، «تم الجلد الأول من كتاب الإيضاح في الطب ويليهِ الجلد الثاني بعون الله تعالى» وهذه الجملة مكتوبة بخط يختلف عن خط ناسخ الكتاب ولا نعلم إن كان يقصد بالجلد الثاني كتاب الدستور أم أن الفصول الثلاثة عشر الناقصة من المخطوطة والتي جاء ذكر أسمائها في الفهرس في بداية الكتاب تشكل الجلد الثاني من كتاب الإيضاح.

كتاب الدستور

جاء في مقدمة المجلد الثاني ما يأتي:

((يقول علي بن محمد بن عبد الله المتطبب الأنوري، بعد أن فتح الله علي أبواب التوفيق... وجمعت كتاباً في كليات هذا الفن في غاية الوضوح وسميته الإيضاح... أردت أن أجمع كتاباً في جزئيات المعالجات بحسب مرض أذكر فيه حدود الأمراض مع أسبابها وعلاماتها ومعالجاتها على قانون كتاب الأسباب

والعلامات مع زيادة المعالجة بحيث لا يحتاج إلى الرجوع إلى القرايينات ليكون دستوراً جامعاً وسميته الدستور))^(١).

ولما كنا قد تحدثنا عن اسم الكتاب ومؤلفه وتفاصيل أخرى حول المخطوطة، لذا لا نرى ضرورة لتكرار ذلك.

محتويات الكتاب: إن سرد أسماء فصول كتاب الدستور جميعاً لا يتسع له مقال لذا سوف نحاول غرابة المواضيع، ولما كان غرضنا هذا ليس بتحقيق كامل حسب قواعد التحقيق المعروفة، لذا لن أدخل في تفاصيل الكتاب، وإنما سأتناول فقرات مختارة منه بغية تقديم صورة صادقة، فيها كل ملامح طب ذلك العصر، ذلك الطب الذي كان الأنوري يعرفه ويعلمه لتلاميذه ويعالج مرضاه على ضوءه وبمقتضاه.

فكما جاء في مقدمة الكتاب فإنه قد رتبته على ثلاث مقالات وخاتمة:

المقالة الأولى. في أمراض الرأس إلى القدم.

تناول فيها الحديث عن جميع الأمراض المعروفة في زمانه وعلى طريقة سابقه مبتدأ من الرأس ومنتهياً بالقدم في (٢١ باباً) وهي تشمل القسم الأكبر للكتاب، وتماشياً مع تقسيماتنا الحديثة للأمراض، قسمناها حسب أجهزة الجسم:

أمراض الجهاز العصبي.

خصص لها (٢٥ باباً)، من بين المواضيع التي تناولها اخترنا:

الصداع^(٢): تكلم هنا على أسبابه ومعالجة كل سبب وكلامه هنا واضح مقبول في أغلبه سوى ما هو قائم على نظرية الأمراض والأخلاط والأرياح، والأسباب عنده هي:

١. الجلوس في الشمس (وهو ما نسميه اليوم ضربة الشمس).
٢. قد يحدث من سوء مزاج حار مع مادة دموية بأن يمتلئ الرأس من الدم فيملأها ويعرض حمرة الوجه مع انتفاخه. وهذا لا شك وصف جيد لحالات الصداع الناتج عن ارتفاع ضغط الدم.

٣. أما صفراوية.... فيعرض صفرة لون الوجه وشدة العطش.... وسقوط الشهوة والسهر وسرعة النبض وهذه أعراض قريبة من الصداع الناتج عما نسميه فقر الدم.

٤. قد يحدث من وجود الآفة في الأفعال الدماغية، وهو الصداع

بأنه يكون في مفهومنا نتيجة التهابات الدماغ أو السحايا.

٥. قد يحدث من الخوى (الجوع) والبيس، وهو ما نعزوه إلى انخفاض نسبة السكر أو السوائل في الدم.

٦. قد يحدث مع الحميات، وهذا أمر معروف.

٧. ويصف نوعاً من الصداع يسميه البيضة أو الخوذة لأن الوجع يكون في الرأس كله ووصفه هنا يشبه إلى حد ما الألم الكبير الذي يحدث من العصب الخامس للدماغ.

أمراض العين: خصص لها (٦٠ باباً)، نذكر منها ما جاء عن الحول حيث يقول:

((في الحول: قد يكون مولودياً ولا علاج له، وقد يحدث للطفل من الصرع... أو من سوء تدبير ظنره (مرضته) في التنويم، أو من قرع أو سقطه شيء فينظر إلى جانب القرع ويبقى على ذلك ساعة فتنتقل العين إلى تلك الجهة ويستريح بالنظر إليها لتشكّلها بذلك الشكل.

علاجه: تكليف الطفل أن ينظر إلى خلاف الجهة التي مالت العين إليها... أو يلبس برقعة مثقوبة إزاء حدقته ليتكلف النظر (المستوي)).

إن فكرة لباس الطفل المصاب بالحول برقعة مثقوبة مسألة جديدة بالإكبار، حيث أن إحدى الطرق التي لا زال يستعملها أطباء العيون اليوم لمعالجة الحول هو تمرين العين المحولة بواسطة غلق العين السليمة.

أمراض الأذن: كان نصيب أمراض الأذن (١١ باباً) اخترنا منها باب (في الطرش) حيث يقول:

((الطرش: قد يكون مولودياً بسبب غشاء مخلوق على مجرى أو اللحم زايد أو ثؤلول ولا علاج له، وكذا ما عرض عند الكبر والشيخوخة لضعف القول، وكذا ما عرض عقيب سقطلة أو ضربة لتفسخ العصبية المفروشة وهتكها، وقد يكون في الأمراض الحارة... وقد يكون من سوء مزاج آلات السمع فيكون الوجع في العمق بلا ثقل ولا تمدد... وقد يكون بسبب أخلاط غليظة انصب إلى عصب السمع المغروس الذي يكون به السمع مع ثقل الرأس بلادة الحواس وكثرة النوم ويكثر الثقل عند السجود..... وقد يكون بسبب شدة في الصماخ...)) ويصف لكل واحد من هذه

الأسباب علاجات تؤخذ عن طريق الفم أو من الخارج على شكل لطوخت وقطرات.

أمراض الأنف: شملت (١٠ أبواب) اخترنا منها الخشم، يقول عنه:

((**الخشم:** هو فقدان الشم، قد يكون من سدة في المنخرين وهي إما لحم نابت فيه ويسمى بواسير الأنف)) ويصف للتخلص منه ادوية توضع في الأنف إلى أن يقول: ((فإن لم يبرأ جرد أو قطع بالجديد)) أي بإجراء عملية جراحية، ثم يقول عن أسبابه: ((وأما من ورم فيه ويسمى الورم الكثير الأرجل تشبهاً بالروبيا يظهر منه داخل الأنف وخارجه عروق حمرة وخضر ممثلة مرتفعة وربما يقرح وربما يصير سرطاناً... وينبغي أن لا يتعرض للسرطاني)) ومن أسبابه يقول: ((وأما من خلط غليظ لزج يسد المجرى ويحس كأنه لحم))... ((وأما من ضيق المجرى في الحلق فيكون مسدوداً أبداً...)) ((وقد يكون من سدة في المصفاة فلا يكون المنخران منسدين ولا يسيل فيها فضول، ويتغير كلامه كأنه يتكلم في أنفه...)) ((وقد تكون السدة من ريح غليظة يدل عليها أن العليل إذا نفخ في المنخرين يخرج الريح بكره وسد الجانب الواحد أبداً))... ((وقد يكون بسبب سوء مزاج الدماغ أو الزائدتين التي بها يتم الشم)).

حديثه هنا عن أورام الأنف حديث حسن وعلاجه إياها جيد إذا قيس بما كان لديه من وسائل وامكانيات محدودة في ذلك الزمن الغابر.

أمراض الفم: خصص لها (٢١ باباً) نذكر فيما يلي ما كتبه عن القلاع (التهاب الفم):

((**القلاع:** هو قرصة يكون في جلد الفم واللسان مع انتشار واتساع، أما دموي فيكون مع حرارة وحمرة ونبض غشاء الفم...)) ((وأما رطوبي يحدث من رطوبة بلغمية مالحة فيكون أبيض قليل الوجع... مع غلظ غشاء الفم))... ((وأما سوداوي يحدث من مادة محترقة سوداوية فيكون اسود كثير مدة ولذع وألم مع قش))... ((وكثيراً ما يحدث القلاع للصبيان لا نجراد سطح الفم اللين وغشاوة بمرور اللبن خصوصاً عند رداة وعده انهضامه جيداً لكنه سريع البرء، على أن أمراض الفم عسرة البرء،

للين جلدته وقبولها التآكل ووجود موانع الالتئام من كثرة للعب ومرور الغذاء ودوام الحركة وقلة لبث الدواء))^(١٢).

وكعادته يصف الأدوية المختلفة لكل نوع من هذه الأنواع. ولا يفوتنا هنا الإشارة إلى أنه لم يكن مصيباً في تفسيره لالتهاب الفم في الأطفال، حيث أن أغلب أنواع تلك الالتهابات في الأطفال حديثي الولادة يكون نتيجة للفطريات، وفي الأعمار المتقدمة يكون نتيجة الفيروسات أو البكتريا، وهذا ما لم يكن معروفاً زمن الانوري، وبقي كذلك الحال لحين اكتشاف الميكروسكوب والمكروبات، والفيروسات والفطريات.

أمراض الأسنان واللثة: خصص لها (١٥ باباً)، نوحز فيما يلي ما ذكره عن أوجاع الأسنان ((قد يحدث إما من سوء مزاج حار فيكون مع وجع مقلق وسكون بالماء البارد وحمرة وضربان وورم حار في اللثة... وإما من سوء مزاج بارد فلا يكون معه ضربان ولا لهيب ولا ورم في اللثة، ويهيج عقيب شرب ماء بارد ونحوه ويسكن بالأشياء الحارة... وقد يحدث بشركة المعدة فيهيج عند التخمة والامتلاء... وقد يحدث لسبب انكساره وانصداعه... وقد يحدث بسبب الدود فيه وذلك يكون في السن المتآكل))^(١٣).

وقد أورد العديد من الوصفات المركبة المسكنة للألم، والغرغرات، والحشرات المختلفة.

ومن بين الأدوية التي أدخلها في وصفاته الأفيون والعسل والزيت والخل وماء الورد... الخ. وأخيراً يصف الكي بآلة خاصة إذا لم يسكن الألم.

أمراض البلعوم والحنجرة والمريء: ذكرها في ١٢ باباً منها:

في العلق والشوكة ونحوه إذا انتشب في الحلق ويصف كيفية إخراجها ويمضي في ذكر وصفات عديدة للتخلص من ذلك^(١٤):

أمراض الرئة: خصص لأمراض الرئة (٩ أبواب) اخترنا منها باب نفث الدم، يقول:

((في نفث الدم: قد يخرج الدم من طريق الفم، أما من أجزاء الفم فيخرج بالتبزق والتنفل... وأما من اللهاة والحنك بنزوله من الرأس فيخرج بالتنحنج ويكون معه حمرة الوجه

ويتخيل الأشياء الحمر وحقنة في الرأس بعد ثقل كان... وأما من الحنجرة وقصبة الرئة لجراحة حادثة له من صلابة أو سعال أو صياح شديد، أو داخلي مثل تأكلها من الأخلاط الريبة والمالحة فيخرج قليلاً قليلاً ثم يزداد... أو بسبب انفتاح أفواهها وانصداعها لشدة الامتلاء أو سوء مزاج بارد يابس مكتف فيخرج بالسعال ويكون الدم أحمر ناصعاً برياً وقلماً ير لأنه يؤدي في الأكثر إلى السل... وأما من الصدر بتلك الأسباب فيكون الدم يسيراً لدقة عروقه وصغرها وشبهها بالعلق لطول المسافة مع ألم في الصدر فيخرج بسعال شديد فإنه كلما كان السعال أشد فهو من مكان أبعد وليس فيه من الخطر في الريبة...))^(١٥).

والعلاجات التي يصفها منها ما هو مقبول كتأكيد على التزام الدعة والسكون وعدم الكلام والصياح، إلا أن وصفه الفصد أمر غير مقبول لأنه يزيد في تفاقم المرض وإصابة المريض بفقر الدم الشديد.

أمراض القلب: كان نصيبها (٩ أبواب) نذكر فيما يلي بعضاً من أقواله في الخفقان:

((**الخفقان:** هو حركة اختلاجية يعرض للقلب بسبب ما يؤذيه يندفع عنه وذلك، إما لامتلاء البطن فإن كان من الدم فيكون معه حمرة اللون وحرارة المزاج وحلاوة الفم وعظم النبض وسرعته وحمرة القارورة (البول) وغلظها وقلة الاشتها وقد ينصب الدم على القلب دفعة فيظهر في النبض اختلاف عجيب دفعة مع لهيب ويكون التنفس كالعادم للهواء ثم يتبعه الغشي ثم الموت)).

أمراض الثدي: خصص لأمراض الثدي وإفراز الحليب (٤ أبواب) اخترنا منها باب في ورم الثدي حيث يقول ((قد يحدث في الثديين أنواع الأورام كما في ساير الأعضاء، قد يحدث الورم لتجبن فيه فيعرض لها الانتفاخ والصلابة والوجع وحمرة اللون))^(١٦).

ثم يصف أنواعاً عديدة من اللبائخ والاطلية لمعالجة ذلك.

أمراض المعدة: شملت (٢٥ باباً) تناول فيها مختلف أمراض المعدة كما وأفاض في وصف العلاجات المتعددة لكل مرض، منها ما مقبول وكثير لا نوافقه عليها.

أمراض الكبد : ذكرها في (١٣ بابا)، اخترنا منها باب الاستسقاء حيث أوجزنا قوله:

((**الاستسقاء** : هو مرض ذو مادة باردة غريبة يتخلل الاعضاء فتزيد بـها إما الظاهرة كلها أو الموضع الخافية.... وأنواعه ثلاثة - الأول: اللحمي، الثاني: الرقي، الثالث: الطبلي)) . ونشير هنا إلى أن هذه يقابلها في اصطلاحاتنا اليوم ((اللحمي = استسقاء = Anasarca الرقي = حبن = Ascites، الطبلي = انتفاخ طبلي = Tympanitis)). ويمضي في شرح كل نوع بإسهاب لا يتسع المقام لذكر ذلك. وتعليقه لكيفية حدوث الاستسقاء يمكن إيجازه على رأيه يحدث من اعتلال الكبد بشكل خاص، أو بمشاركة من علة في المعدة أو المعى أو المساريقا أو الطحال أو الكلية وهو غير بعيد عن تفسيراتنا اليوم كثيرا.

أمراض الطحال: كانت ضمن (٧ أبواب).

أمراض الأمعاء : افرد لها (١٦ بابا) منها باب في اسهال الدم والسحج يقول فيه:

((قد يحدث من نفس الأمعاء دم أو مدة أو خراطة ويسمى الدوسنطاريا، ويكون الدم الذي يخرج من الأمعاء، أما لانتفاخ عروقها بلا سحج وذلك إما في الأمعاء الغلاظ فيترك الغائط مع دم ثم يكون الغائط بلا دم ولا يكون معه علامات البواسير التي هي وجع المقعدة أو حكته أو خروج الدم بالزرق والقطر، وأما في الأمعاء الدقاق فيترك الغائط ثم يترك الدم الرقيق ذا زبل مع رياح وقراقر ولا يكون معه دلائل القيام الكبدي التي هي الحمى والعطش واللهيب وتغير اللون والثقيل في الكبد ولا مثل دلائل السحج التي هي الألم والمغص وانخراطه))^(٢٧).

أمراض الكلى والمجاري البولية: ضمت (٢٥ بابا) اخترنا منها الحديث عن باب في قروح المثانة حيث يقول:

((قد تحدث القروح فيها بسبب خدش حصاة في الأكثر وسحج خلط مراري لذاع أو انفجار ورم فيكون معها حرقة البول وتنته وعسره وخروج المدة وأشياء مثل الصفائح والنخالة))^(٢٨). ومن بين العلاجات الكثيرة يصف العسل وشراب الخشخاش لتسكين الألم وهما من العلاجات المقبولة والمستعملة في بعض الحالات حتى اليوم.

أمراض الجهاز التناسلي الذكري: خصص لها (٢٥ بابا).

تدبير الحبالى وأمراض الجهاز التناسلي الأنثوي: كان نصيبها (٢٢ بابا).

المقالة الثانية. في الحميات:

شملت هذه المقالة (٢٥ بابا)، تحدث فيها عن أنواع الحميات المعروفة في زمانه، وكما ذكرنا في دراستنا عن كتاب الإيضاح للمؤلف، إن تصنيفه للحميات جاء معتمدا على الصفات السريرية لها، وهو لا شك تصنيف لم يعد له قيمة في الطب الحديث الذي يعتمد في تصنيف الحميات على السبب لأن الحمى عرض وليس سببا.

المقالة الثالثة. في علل الأعضاء الظاهرة من الأورام والبتور والجراحات:

عدد أبوابها (١٠٤ بابا) خصصها للأمراض التي تصيب الجلد وللإحاطة بها يمكن تصنيفها كما يلي:

المجموعة الأولى: وهي الأمراض الجلدية التي تدخل في مباحث الأمراض العامة الطبية والجراحية وهذه هي: الجدري، الحصبة، الأورام والسرطان، الختازير، الغدد، السلع، الطاعون، العرق المدني، الخراج، الثآليل.

المجموعة الثانية: وهي الأمراض الخمجية وتقسم إلى: أ. المتقيحة: السعفة، القوباء، البثور، الدامل، الحزاز، سحج الجلد، البلخية، الجرب، القمل.

ب. غير المتقيحة: الحمرات والدوالي والعرق المدني.

المجموعة الثالثة: وهي الأمراض الجلدية العارضة. كالحةكة، الشرى، النملة (الأكرما)، الحصف، شقوق الأطراف.

المجموعة الرابعة: وهي أمراض اضطرابات اللون: كالبرص والبهق الأبيض والبهق الأسود، النمش والخضرة، والوشم، فساد اللون، الكلف.

المجموعة الخامسة: وهي أمراض لواحق الجلد: كالشعر والأظافر، ومنها داء التعلب، داء الحية، الشيب، احتباس العرق، انتشار الشعر، القرع، فيما يتعلق بالزينة من أحوال الشعر. وفي البابين (٧١، ٧٠) تناول موضوعي الهزال والسمنة.

وطرد الهوام، نهش الهوام (الرتيلا، العنكبوت، الغائط، سام أبرص) لدغ (الأفاعي، والحيات، العقارب) لسع (الزنابير، قملة النسرين) وعض (الإنسان، وذو الأربع، والسباع، والضفادع، الأربعة والأربعين، والكلب الكلب).

وفي الابواب ال (١٥) التالية تناول بعض المسائل الجراحية كعلل الأظافر، انتفاخ الأصابع، حرق النار والدهن، الجراحات، نشوب الشوك والنصل، القروح، الكسر، الخلع... الخ. وأخيرا خصص ال (١٥ بابا) الأخيرة للتحرز من سقي السموم.

الهوامش والمصادر

١٨. فهرست المخطوطات المصورة: مصدر سابق ص ٢٢، ص ٩٠.
١٩. المصدر نفسه: ص ٢٢.
٢٠. للمزيد من التفصيل يراجع محمد، د. محمود الحاج قاسم: الطب عند العرب والمسلمين تاريخ ومساهمات، الدار السعودية للنشر، جدة ١٩٨٧، وسارتون، جورج: تاريخ العلم، ترجمة لفيق من العلماء، ص ٢٢، دار المعارف بمصر ١٩٥٩، ج ٢ ص ٢٢٨-٢٢٩.
٢١. الأنوري: كتاب الإيضاح (المخطوطة) ص ١١-١٢.
٢٢. البغدادي، عبد اللطيف: الإفادة والاعتبار في الأمور المشاهدة والحوادث المعينة بارض مصر - تحقيق محسن عيسى، دار الحكمة للنشر، بغداد ١٩٨٧ ص ٨٥.
٢٣. البغدادي، عبد اللطيف: مقالتان في الحواس - تحقيق غليونجي، د. بول/ عبدة، د. سعيد الكويت ١٩٧٢، ص ٦٤.
٢٤. الأنوري: كتاب الإيضاح (المخطوطة) ص ٣٢.
٢٥. محمد، د. محمود الحاج قاسم: الطب عند العرب والمسلمين (مصدر سابق) ص ١٠١.
٢٦. الأنوري: كتاب الإيضاح (المخطوطة) ص ٣٧.
٢٧. د. محمود الحاج قاسم: الطب عند العرب والمسلمين (مصدر سابق) ص ٣٠٤.
٢٨. الأنوري، علي بن محمد بن عبد الله المتطبيب، كتاب الدستور (مخطوطة مكتبة الأوقاف بالموصل رقم ٣٧١٣) المقدمة.
٢٩. الأنوري، الدستور (المخطوطة) ص ٥-١٠.
٣٠. المصدر نفسه: ص ٥٦.
٣١. المصدر نفسه: ص ٧١-٧٢.
٣٢. المصدر نفسه: ص ٧٧-٧٨.
٣٣. المصدر نفسه: ص ٨١-٨٢.
٣٤. المصدر نفسه: ص ٩١.
٣٥. المصدر نفسه: ص ٩٨-٩٩.
٣٦. المصدر نفسه: ص ١١٧.
٣٧. المصدر نفسه: ص ١٧٢.
٣٨. المصدر نفسه: ص ٢٠٠.

١. الأفري، علي بن محمد بن عبد الله: مختصر الأفري في الطب (مخطوط) مكتبة المتحف للآثار رقم ١٢٨ ص ١.
٢. حاجي خليفة، مصطفى بن عبد الله: كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، منشورات مكتبة المتني، بيروت (بدون تاريخ) المجلد الثاني ص ١٦٢٥.
٣. شتسن، د. رمضان: فهرس مخطوطات الطب الإسلامي في مكتبات تركيا - استنبول ١٩٨٤ ص ٢٢.
٤. الحموي، ياقوت: معجم البلدان، دار صادر بيروت ١٩٥٨، ١/٧٢.
٥. البغدادي، إسماعيل باشا: هدية العارفين، من منشورات المكتبة الإسلامية، طهران ط ٣، ١٩٤٧، المجلد الأول ص ٧٢٨.
٦. الجلي، د. داود: مخطوطات الموصل - مطبعة الفرات، ١٩٢٧، ص ٢٢.
٧. بروكلمان، الذيل ص ١٧.

BROCKELMANN, Prof - Dr. C
GESCHICHE DER
ARABISCHEN LRRTERATAR
LEDENE. J. BRILL - ١٩٢٨
S, P. ١٧٠

٨. كحالة، عمر رضا، معجم المؤلفين، مكتبة المتني، بيروت (بدون تاريخ)، المجلد الرابع، ج ٧ ص ٢١٠-٢١١.
٩. أحمد، سالم عبد الرزاق: فهرس مخطوطات مكتبة الأوقاف العامة بالموصل - مطبعة جامعة الموصل ١٩٧٧، ج ٥، ص ٢٥٩.
١٠. النقشبندي، أسامة ناصر: مخطوطات الطب والصيدلة والبيطرة في مكتبة المتحف العراقي - دار الرشيد للنشر، الجمهورية العراقية ١٩٨٦، ص ٣٢١-٣٢٢.
١١. فهرست المخطوطات المصورة: معهد المخطوطات العربية - القاهرة ١٩٧٨، ج ٣- العلوم - القسم الثاني - الطب ص ٣٣.
١٢. الأنوري: كتاب الإيضاح (المخطوطة) ص ١.
١٣. الأنوري: كتاب الدستور (المخطوطة) ص ١.
١٤. المصدر نفسه ص ٢٨٨.
١٥. الجلي، مصدر سابق ص ٢٢.
١٦. بروكلمان، مصدر سابق ص ١٧٠.
١٧. أحمد، سالم عبد الرزاق: مصدر سابق ص ٢٥٩.

الفصيح وشروحه

د. عبد الكريم عوفي
معهد اللغة العربية وأدائها
جامعة بائنة . الجزائر

الصحيحة.

وكان من أوائل المتصدين لهذه الظاهرة اللغوية الجديدة أبو العباس ثعلب (ت ٢٩١هـ) رأس المدرسة الكوفية في عصره، الذي ألف كتابه الشهير باسم "الفصيح" فذاع بين الناس مع صغر حجمه، وأثار حركة لغوية واسعة. كما سنرى. تجسدت باقبال العلماء والمتعلمين عليه، العلماء يشرحونه وينتقدونه وينتصرون له، والمتعلمون يحفظونه، لأنه أوجز كتاب تعليمي في ميدانه.

ولم تقتصر شهرة الفصيح على المشرق العربي فقط بل امتدت الى بلاد المغرب والأندلس، حيث لقي فيها ما لقيه في موطنه الأصلي فأقبل عليه علماء المنطقة يشرحونه ويبينون غوامضه ونواقصه لاستكمال فائدته التعليمية، كما هي الحال في المشرق العربي.

وقد ساعد على ذلك وجود حركه علمية نشيطة في المشرق والمغرب تنامت وازدهرت بتقدم السنين، وما صاحب ذلك من حركة في الرحلات العلمية التي كان يقوم بها العلماء وطلاب العلم بين المشرق والمغرب وكذا تشجيع الأمراء والولاة نشر العلم، وانشاء المراكز العلمية واستقدام العلماء من مختلف الأنحاء.

توطئة:

لقد شرف الله سبحانه وتعالى اللغة العربية وأهلها عندما أنزل بها كتابه الكريم، ليكون هاديا لهم في أمور دينهم ودنياهم. وما ان أخذت الدعوة الاسلامية في الانتشار في أصقاع العالم حتى أخذت اللغة العربية تخرج من محيط شبه الجزيرة العربية، فأقبلت عليها أقوام ليس لهم عهد بها، بهدف تعلم القرآن الكريم ومبادئ الاسلام.

وكان من نتائج اختلاط العرب بالأعاجم وتأثر اللغات بعضها ببعض ظهور انحرافات في اللغة العربية في مستوياتها المختلفة، وتفتشي اللحن في ألسنة الناس. وهو أمر طبيعي فرضته الظروف الجديدة التي احاطت باللغة العربية في موطنها الأصلي أو في مواطنها الجديدة.

ولما خيف على النص القرآني أن يمتد اليه خطر هذا اللحن، انتبهت جماعة من اللغويين الى هذا الوضع الجديد الذي عرفته العربية الفصحى، فراحوا ترصد ما طرأ على اللغة العربية من انحرافات لصون اللسان من الزلل، وألفت كتباً في الظاهرة الجديدة عرفت تارده باسم كتب اللحن، وتارة أخرى باسم كتب التصحيح، هدفها تصويب اللغة مما لحق بها من شوائب وخر وج عن القاعدة

ان الباحث المدقق عندما يقف على التراث العلمي الذي خلفه اجدادنا في المشرق والغرب الاسلامي فانه يجد حقائق مذهلة، اذ ان وقفه على ما تحتفظ به الخزنة الحسنية والخزنة العامة بالرباط، وخزنة الاوسكوريال بمديريد، ومعهد المخطوطات العربية، ودار الكتب المصرية، وغير ذلك من الدور العلمية والخزانات في العالم الاسلامي والغربي من كنوز المعرفة الانسانية، تعطينا صورة حيه عما بلغه هؤلاء العلماء من درجة في الرقي الفكري والعلمي.

ومن هذا المنطلق أردت الوقوف عند كتاب من كتب التصويب اللغوي وما أثاره من حركة لغوية واسعة، ليصف القارئ على طبيعة التفكير اللغوي عند علمائنا القدماء، وذلك من خلال الشروح الكثيرة والمتنوعة التي الفت حول واحد من كتب التصويب اللغوي، عسى الله أن يفيض رجالا مخلصين للعلم يعملون على الكشف عن الشروح التي سنذكرها، ويساعدون على تحقيقها ونشرها لتستفيد منها الأجيال اللاحقة، ويتعرفوا على الحركة اللغوية التي قام بها اجدادنا.

وقبل أن اذكر هذه الشروح يحسن بنا التوقف عند الكتاب الأصلي "الفصيح" لتتعرف على صاحبه وموضوعه ومنهجه وموقف العلماء منه وشهرته بين الناس.

أولاً: ثعلب والفصيح:

١. ثعلب (٢٠٠-٢٩١هـ):

هو أبو العباس أحمد بن يحيى ابن زيد بن يسار الشيباني المعروف بـ ثعلب^(١)، رأس المدرسة الكوفية في أيامه وأحد أئمة النحو واللغة.

أخذ العلم عن علماء كثيرين^(٢)، كأبي عبد الله محمد بن زياد الأعرابي (ت ٢٣١هـ)، وأبي الحسن علي المغيرة ابن الأثرم (ت ٢٣٢هـ)، وأبي عبد الله الطوال (ت ٢٤٣هـ)، وأبي عبد الله الزبير بن بكار (ت ٢٥٦هـ)، وأبي محمد سلمه بن عاصم (ت ٢٧٠هـ).

أما تلاميذه فكثيرون أيضاً، وأشهرهم^(٣): أبو اسحاق الزجاج (ت ٣١١هـ)، وأبراهيم بن محمد بن عرفة، المعروف بنفطويه (ت ٣٢٣هـ)، وأبو موسى سليمان بن محمد، المعروف بالحامض (ت

٣٠٥هـ)، وأبو بكر محمد ابن القاسم ابن محمد بن بشار الأنباري (ت ٣٢٨هـ)، وأبو محمد عبد الله بن جعفر بن درستويه (ت ٣٤٧هـ).

وقد ترك لنا مكتبة غنية ومتنوعة، اذ الف في علوم العربية، كالنحو واللغة، والقراءات القرآنية، والشعر^(٤). ووصلنا من تراثه: المجالس، وقواعد الشعر، والفصيح، وشرح ديوان الأعشى الكبير، وديوان زهير بن أبي سلمى، وديوان ابن الدمينه، وديوان عدي بن زيد الرقاق العاملي. وهذه الكتب كلها مطبوعة.

٢. كتاب الفصيح^(٥):

يعد كتاب "الفصيح" أحد كتب التصويب اللغوي التي ظهرت في وقت مبكر، وهو أشهر كتب ثعلب، لكثرة تداوله بين العلماء والمتعلمين، في مختلف الأعصر.

يحتوي الكتاب على مقدمه وثلاثين باباً وخاتمه، تحدث في المقدمة عن موضوع الكتاب وأسس اختياره الكلام الفصيح، فقال: "هذا كتاب اختيار فصيح الكلام مما يجري في كلام الناس وكتبهم فمنه ما فيه لغة واحدة والناس على خلافها فأخبرها بصواب ذلك، ومنه ما فيه لغتان وثلاث وأكثر من ذلك فاخترت أفصحهن ومنه ما فيه لغتان كثرتا واستعملنا فلم تكن أحدهما أكثر من الأخرى فأخبرنا بها"^(٦).

أما خاتمة الكتاب فهي قصيرة وتكملة لما ذكره في المقدمة، اذ بين فيها منهجه في تناول المادة اللغوية فقال: "هذا كتاب ألفناه واختصرناه على نحو ما ألف الناس ونسبوه الى ما تلحن فيه العامة، ولم نكثره بالتوسعة واللغات وغريب الكلام"^(٧).

ومن مقدمة الكتاب وخاتمته يتجلى الغرض الذي هدف اليه ثعلب، والطريقة التي رآها مناسبة لتحقيقه، فالغرض من الكتاب هو تصويب الخطأ الذي تفشى في السنة الناس من العامة والخاصة. ويتحقق ذلك باختيار الفصيح من كلام العرب.

وقد نص ثعلب في كلامه على ان الكلام فيه لغات لكنها متفاوتة من حيث الفصاحة، وأنه ألف الكتاب على نهج الذي ألفوا في لحن العامة من متقدميه أو معاصريه، كما أنه تجنب الاكثار من اللغات والغريب لأن ذلك لا يحقق له الفائدة التعليمية

التي يرمي اليها.

رابعاً أبواب أخرى:

أما المادة اللغوية التي اختارها وسمكت محتوى الكتاب فهي متنوعة من حيث الأبنية والاشتقاق. وقد وزعها على ثلاثين باباً. يمكن تقسيمها على المجموعات المتجانسة الآتية:

أولاً: أبواب أبنية الأفعال، وهي:

١. باب فعلت بفتح العين.

٢. باب فعلت بكسر العين.

٣. باب فعلت بغير ألف.

٤. باب فعل بضم الفاء.

٥. باب فعلت وفعلت باختلاف المعنى.

٦. باب فعلت وأفعلت باختلاف المعنى.

٧. باب أفعل.

٨. باب ما يقال بحرف الخفض.

٩. باب ما يهمز من الفعل.

ثانياً: ١٠. باب من المصادر^(١):

ثالثاً: أبواب أبنية الأسماء:

١١. باب ما جاء وصفاً من المصادر

١٢. باب المفتوح أوله من الأسماء.

١٣. باب المكسور أوله من الأسماء.

١٤. باب المكسور أوله والمفتوح باختلاف المعنى.

١٥. باب المضموم أوله.

١٦. باب المضموم أوله والمفتوح باختلاف المعنى.

١٧. باب المكسور أوله والمضموم باختلاف المعنى.

١٨. باب ما يخفف وما يثقل باختلاف المعنى.

١٩. باب المشدد.

٢٠. باب المخفف.

٢١. باب المهموز.

٢٢. باب ما يقال للأنثى بغير هاء.

٢٣. باب ما أدخلت فيه الهاء من وصف المذكر.

٢٤. باب ما يقال للمذكر والمؤنث بالهاء.

٢٥. باب ما الهاء فيه أصلية.

٢٦. أبواب آخر منه.

وهي تضم أبنية من القسم الأول والثاني والثالث، باستثناء البسبب الأخير وهو (باب من الفرق) لأنه يندرج تحت أبواب الأسماء. وهذه الأبواب هي:

٢٧. باب ما جرى مثلاً أو كالمثل

٢٨. باب ما يقال بلغتين.

٢٩. باب حروف منفردة.

٣٠. باب من الفرق.

هذه هي الأبواب التي وزع عليها ثعلب مادته "الفصيح" وقد عرض في القسم الأول أبنية الأفعال الثلاثية والرباعية وما يعتورها من تغير في بنيتها حركة كانت أو حرفاً في أثناء الاستعمال.

ومن منهج ثعلب أنه لا يذكر ما تخطئ فيه العامة. كما هو الحال عند العلماء الذين ألفوا في التصويب اللغوي، ويندر أن يذكر أقوال العامة وأحياناً، يعقب على العبارة التي يذكرها بقوله (ولا تقل كذا).

وعلى هذا النهج سار في القسم الخاص بأبنية الأسماء، فذكر التي أتى أولها مفتوحاً أو مضموماً أو مكسوراً، والتي تشترك فيها حركتان أو ثلاث في حرف واحد، مع مراعاة ما ينشأ عن تغير الحركة من فروق دلالية بين الألفاظ.

وفي القسم الرابع عرض طائفة من الأساليب العبارات التي جرت على ألسنة الناس مثلاً أو ما جرى مجراها، والفاظاً أخرى جاءت بلغتين متساويتين، أو أعترتها حالات صوتية كالإبدال والقلب. وتناول في الباب التاسع والعشرين مجموعة من الألفاظ والأساليب تشترك بين الأفعال والأسماء، ويبدو أن أبا العباس ثعلب لم يرد ادخال الأبواب (٢٧، ٢٨، ٢٩) ضمن قسم معين، لعدم انتظامها تحت باب واحد.

أما الباب الأخير (باب الفرق) فقد أدرج فيه مجموعة من الأسماء التي تستعمل في الإنسان وما يقابلها في الحيوان. وما يستعمل منها على سبيل الاستعارة، وهو من الموضوعات التي لقيت عناية كبيرة من اللغويين فألفوا فيها كتباً مستقلة تحت اسم (الفرق). وأشهر ما وصلنا منها الفرق لنفطويه والأصمعي.

وقد اتسم منهج ثعلب في باب (الفرق) بذكر ألفاظ الشفه، والأنف، والظفر، والثدي، واللغة، والموت، وغلاف البسيسة والقضيب والغائط.

ومما هو جدير بالتنبيه عليه في هذا المقام هو أن ابن فارس قد جعل من ألفاظ ثعلب الخاصة بالفرق أساسا لكتابه (الفرق)^(٢). أما ترتيب المادة اللغوية داخل أبواب "الفصيح" فإن أبا العباس ثعلب لم يراع فيها أي ترتيب معين، كما هو الحال عند أصحاب كتب اللحن والتصويب اللغوي والمعجميين الذين رتبوا مصنفااتهم بحسب الموضوعات أو المواد اللغوية المقصودة بالدراسة، فثعلب عرض مادة كتابه عرضا اعتباطيا بحسب ما تستدعيه الذاكرة ولذلك يجد قارئ "الفصيح" بعض التداخل بين مواده وإن كان ذلك لم يؤثر في المنهج العام الذي سار عليه.

وشواهد ثعلب في "الفصيح" قليلة بالقياس إلى بعض الكتب المماثلة كـ "اصلاح المنطق" لابن السكيت، و "ادب الكاتب" لابن قتيبة، فالشاهد القرآني عنده لم يتعد أربع آيات قرآنية والشاهد من الحديث النبوي الشريف لم يتجاوز خمسة أحاديث، أما الشعر فقد بلغت شواهد منه نيفا وأربعين بيتا، كما أن أبا العباس ثعلب قد جرد كتابه من ذكر أسماء شيوخه والرواة الذين أخذ عنهم ولم يذكرهم إلا نادرا.

وفي اعتقادنا أن هذه القلة من الشواهد وعدم ذكر أسماء العلماء والرواة مسألة لا تقلل من قيمة الكتاب وصاحبه، لأنه كتاب تعليمي ومنهجه يقتضي عدم التوسعة فيه، كما ذكر في خاتمته.

هذه لمحة وجيزة عن كتاب "الفصيح" وهو في الحقيقة ميدان لبحوث عدة وقبل أن انهي الحديث عن مادته ومنهجه أشير إلى أن للكتاب نسخا خطيه كثيرة مودعه في مكتبات وخزانات العالم الاسلامي والغربي^(٣). وأن أول طبعة ظهرت للفصيح هي طبعة المستشرق الألماني (يارث) وقد نشرت في ليبزك سنة ١٨٧٦ مع شرح وملاحظات باللغة الألمانية، وهي من الطباعات النادرة^(٤).

كما أنجز الدكتور عاطف مدكور رسالة علمية حول الفصيح "دراسة وتحقيق"، نال بها درجة الماجستير من كلية الآداب في جامعة القاهرة عام ١٩٨٢م. وطبعها في دار المعارف عام ١٩٨٤م، لكن

هذه الطبعة مشوبة ببعض الأخطاء المطبعية.

أما آخر طبعة للفصيح فهي طبعة الجزائر بتحقيق الدكتور صبيح التميمي، نشرتها دار الشهاب ببائنة في الجزائر عام ١٩٨٨م^(٥).

٣- إنكار العلماء نسبة الفصيح إلى ثعلب:

انقسم العلماء والرواة إزاء "الفصيح" على طائفتين: طائفة تزعم أن "الفصيح" ليس من تأليف ثعلب وإنما هو من تأليف الفراء أو ابن الأعرابي أو ابن السكيت، أو الحسن بن داود الرقي. وطائفة ثانية لم تسلب ثعلب حقه في تأليف "الفصيح" وإنما حاولت تخطئته والتقليل من شأنه وهذه الطائفة سنذكر بعض مؤلفاتها ضمن شروح الفصيح في القسم الثاني من هذه الدراسة. أما تحقيق القول في آراء الطائفة الأولى فإني أوجزها في الفقرات الآتية تجنباً للتطويل على أن أردفها بالانتقادات التي تفندوها، فالكتاب ليس لثعلب وإنما هو:

١- كتاب "البهي" أو "البهاء" للفراء (ت ٢٠٧هـ)، هذا ما قاله ابن خلكان^(٦) وتبعه الدكتور أحمد مكي الانصاري^(٧)، وهذا الرأي مردود لأمر منها:

أ- وجود كتاب "البهي"، ومنه نسخة خطية في إحدى خزائن اسطانبول وقف عليها المحقق الهندي عبد العزيز الميمني عام ١٩٢٦م^(٨).

ب- كتاب "البهي" أحد مصادر اللبلي في "تحفة المجد الصريح في شرح الفصيح"^(٩).

ج- ذكر ابن خيران شيوخه روي عن ثعلب كتاب "البهي" وهو "ما تلحن فيه العامة"^(١٠).

د- رواية ابن خلكان مدفوعة أيضا، لأن أبا العباس ثعلب كان راوية الفراء^(١١)، ومكانته العلمية لا تسمح له بالتناول على أعمال استاذة، كما أن المتن اللغوي مشترك بين الناس، فإذا ورد تشابه بين نصي "الفصيح"، و "البهي" فإن ذلك لا يعنى سطو ثعلب على الفراء ولا سيما عندما نعلم أن ابن النديم يذكر لنا أن ثعلبا حفظ كتب الفراء كلها^(١٢).

هـ- ونسأل بدورنا مع الدكتور عاطف مدكور لماذا لم يحتضن الناس كتاب "البهي" للفراء كما احتضنوا كتاب "الفصيح" والفراء

كان علما له قدم راسخة في العلم وتغلب تلميذ؟^(١٧)

ومن جهة أخرى يذكر عبد الله الجبوري أنه عقد موازنة بين بعض الفراء وكتاب "الفصيح" فتبين له أن أساليب القول تختلف في "الفصيح" عما في كتب الفراء^(١٨).

٢. روى ابن نايقا في "شرح الفصيح" أن كتاب "الفصيح" نسبه قوم إلى ابن الاعرابي (ت ٢٣١هـ)، وذكر أن بعضهم رآه بخط الخراز يرويه عنه^(١٩).

وهذه الرواية دفعها عبد الله الجبوري بعد الموازنة بين مادة "الفصيح" ومنهجه، وماورد في كتابي "البئر والنوادر" لابن الاعرابي، إذ ثبت لديه أنه لا مجال للمقارنة بين منهج الرجلين، لذا نرى عزو "الفصيح" لابن الاعرابي مردوداً أيضاً^(٢٠).

٣. أورد ابن نايقا في شرحه أيضاً رواية أخرى مفادها أن ثعلبا استعار كتاب "اصلاح المنطق" لابن السكيت فنظر فيه، ولما أظهر "الفصيح" قال يعقوب: جدع كتابي جدع الله أنفه^(٢١).

وهذا الرأي مردود أيضاً، لأمر أبرزها:

١. مارواد المرزباني عن أبي عمر الزاهد (ت ٣٤٥هـ)، تلميذ ثعلب من أن ثعلبا قال: "دخلت على يعقوب ابن السكيت وهو يعمل "اصلاح المنطق" فقال: يا أبا العباس رغبت عن كتابي فقلت له: كتابك كبير وأنا علمت "الفصيح" للصبيان"^(٢٢).

بحسب هذه الرواية فإن "الفصيح" ظهر قبل "اصلاح المنطق". ثم إن ابن السكيت لم يشع في الناس أن أبا العباس ثعلب انتحل كتابه ولزم الصمت.

ب. إذا سلمنا بتأخر ظهور "الفصيح" عن "اصلاح المنطق" فإن شيوع المتن اللغوي بين العلماء وحصول التأثير والتأثر بين المتقدم والمتأخر ليس مدعاة للقول أن "الفصيح" هو "اصلاح المنطق".

ج. إن الناظر في الكتابين يجد اختلافا واضحا بينهما من حيث مادتهما وأبوابهما ومنهجهما وشواهدهما وكيفية تناول ظاهرة اللحن التي تفشت في السنة الناس، وكذلك المقياس الصوابي الذي أخذ به المؤلفان ومع ذلك لا نستبعد حصول التأثير والتأثر بين الكتابين.

د. أورد ياقوت الحموي رواية تقول: إن "الفصيح" من تأليف الحسن بن داود الرقي (ت؟) واسم الكتاب في الأصل "الحلى"^(٢٣).

وهذه الرواية ذكرها أيضا حاجي خليفة^(٢٤).

وهذه الرواية مردودة أيضا، لأن الحسن بن داود الرقي لم يذكر له شأن بين العلماء بشأن كتابه "الحلى" قياسا بكتاب "الفصيح" لثعلب^(٢٥).

تلك هي خلاصة آراء العلماء والروايات التي وردت بشأن نفي نسبه "الفصيح" لثعلب، وردود العلماء المحدثين عليها^(٢٦). وليس لنا جديد نضيفه إلى ما قاله الذين تناولوا المسألة بالتحليل والنقد، إلا تأكيد أن المكانة العلمية التي اشتهر بها ثعلب لا يمكن أن تسمح له بالسطو على أعمال زملائه وانتحال مجموعة الكتب وإخراجها في كتيب كـ "الفصيح" كما أن الشهرة التي نالها الكتاب عبر العصور المختلفة، والحركة اللغوية التي اعقبت. كما سنرى. كلها حجج تؤكد صحة نسبه إلى ثعلب.

٤. شهرة الفصيح والعناية به:

ذكرنا أن كتاب "الفصيح" كتاب تعليمي متميز بمادته ومنهجه ومن أوائل كتب التصويب اللغوي التي تصدرت لمحاربة اللحن والفساد اللغوي. وقد اشرنا أيضا إلى أنه أثار حركة لغوية واسعة لم يثرها كتاب قبل ظهوره سوى كتاب سيبويه امتدت حتى منتصف القرن الماضي. وشهر الكتاب في الناس فذاع خبره وتهاافت عليه العلماء والمتعلمون، ولعل هذه الشهرة مستمدة من شخصية صاحبه الذي انتهى إليه علم الكوفيين.

وهذه آراء بعض العلماء^(٢٧) تعكس حقيقة ذيوع الكتاب وشهرته بين الناس عامتهم وخاصتهم:

١. الكتاب حفظه أبو اسحاق الزجاج (ت ٣١١هـ) وأخذ فيه أبا العباس ثعلب في عشر مسائل، وخطأه فيها^(٢٨).

وقد أورد ابن هشام اللخمي (٥٧٧هـ) في شرحه على الفصيح جملة من هذه القضايا

٢. انتفاع الأخفش الصغير (٢١٥هـ) به وجعله مرجعه الأساسي. فقد قال: "أقمت أربعين سنة أغلط العلماء من كتاب الفصيح"^(٢٩).

٣. قول الهروي (٤٢٢هـ) في مقدمة كتابه "التلويح": "فانه لما كان جمهور الناس الذين يؤدبون أولادهم ومن يعنون بأمرهم يحفظونهم كتاب "الفصيح" قبل غيره من كتب اللغة، لما فيه من الألفاظ السهلة المستعملة، ولأن العامة تخطيء في كثير منها"^(٣٠).

٤. قول ابن هشام اللخمي في "شرح الفصيح": "وان صغر جرمه وقل حجمه ففائدته كبيرة عظيمة ومنفعته عند اهل العلم خطيرة جسيمة"^(٣١).

٥. تكسب أبي محمد يحيى بن محمد الأزري (ت ٤١٥هـ) من الكتاب ما روي أنه كان يخرج وقت العصر الى سوق الكتب ببغداد فلا يقوم من مجلسه حتى يكتب نسختين من "الفصيح" فيبيع النسخة بنصف دينار ويشترى نبيذا ولحما وفاكهة"^(٣٢).

٦. تسمية أبي الحسن علي بن محمد (ت ٥١٦هـ) بالفصحي نسبة الى "الفصيح"، لأنه كان يكثر من حفظه وتدارسه، ويكثر من قراءته على تلاميذه"^(٣٣).

٧. اهداء أحمد بن كليب النحوي الأندلسي (ت ٤٢٦هـ) "الفصيح" الى صاحبه اللغوي اسلم بن محمد بن سعيد الأندلسي بعدما كتب عليه:

هذا كتاب الفصيح بكل لفظ مليح

وهبته لك طوعا كما وهبتك روجي"^(٣٤)

٨. وقال عنه المستشرق (يوهان فك): "يحتوي في ترتيب واضح وأسلوب مختصر على طائفة كبيرة من قوالب اللغة الفصحى، التي كانت تهدد اذ ذاك قوالب أقل فصاحة"^(٣٥).

هذه بعض مواقف وآراء العلماء من "الفصيح" وصاحبه اذا اضفناها الى المؤلفات التي أقيمت حوله وما تضمنته من الآراء أدركنا قيمة "الفصيح" ومكانته بين كتب التصويب اللغوي على مر الأعصر.

ثانيا: شرح الفصيح:

شرح الكتب في التراث العربي ظاهرة معروفة منذ القدم، و متميزة في التأليف العربي، اذ كلما ظهر كتاب جديد وأدرك العلماء فائدته اسرعوا الى شرحه وتفسير غوامضه، والا بانه عن منهجه، حتى تعم فائدته الجميع لتشمل المتعلم والعالم المتخصص.

ومن الكتب التي نالت اعجاب العلماء كتاب "الفصيح" لأبي العباس تغلب الذي تبارى جمع من العلماء في شرحه ونقده وترتيبه ونظمه والاستدراك عليه.

ولأهمية هذه الحركة اللغوية التي اعقبت ظهور "الفصيح"،

قامت بمحاولة رصد معالمها عندما شرعت في تحقيق "شرح الفصيح" لابن هشام اللخمي ودراسته، وهو العمل الذي تقدمت به لجامعة الجزائر لنيل درجة دكتوراه الدولة في فبراير ١٩٩٢^(٣٦). وقد كانت أسس هذه الحركة التي أثارها "الفصيح" متنوعة وغنية من حيث مادتها ورجالاتها، ولذلك رأيت أن جمع عناصر هذه الحركة من أوكد الأمور التي ينبغي القيام بها، لأنها تجسد مسيرة الدرس اللغوي في احد جوانبه الهامة وهو التصويب اللغوي وكيف تطورت وسائله عبر العصور المختلفة من خلال متن الفصيح.

وهذا ما ساتوقف عنده في هذه المقالة مع الإشارة الى المطبوع والمخطوط من الكتب التي ألقت حول الفصيح، كما أنني سأنبه على أماكن وجود الأصول الخطية لما لم يطبع منها ان وجدت، وذلك تعميما للفائدة وتسهيلا لمهمة الباحثين الذين يرغبون في تتبع الحركة العلمية التي أثارها "الفصيح"^(٣٧).

وسأذكر هذه الكتب في مجموعات مستقلة بحسب موضوعاتها والأهداف من تأليفها وذلك في ست مجموعات، هي: الشروح، والاستدراكات والمنظومات الشعرية، والترتيب والتهذيب، والنقد، والانتصار له مع مراعاة الترتيب الزمني داخل كل مجموعة. وفيما يلي بيان المجموعات المذكورة:

أولاً: الشروح

اهتمت جماعة من العلماء منذ أن ظهر "الفصيح" بشرح الفاظه وتعابيره بهدف توضيح ما غمض منها وما يشكل على القارئ، فكانت حصيلة هذا النشاط العلمي زهاء أربعين شرحا حول الفصيح وهذه صورة عامة للشروح التي وصلتنا اخبار عنها:

أ. الشروح المطبوعة، وهي:

١. تصحيح الفصيح (شرح الفصيح): لأبي عبد الله محمد جعفر بن درستويه (ت ٢٤٧هـ) وقد حققه عبد الله الجبوري، ونشر الجزء الأول منه في بغداد عام ١٩٧٥ م، واخبرني^(٣٨) أنه سيعيد طبعه.

٢. شرح الفصيح: لأبي منصور محمد بن علي بن عمر الجببان (توفي بعد ٤١٦هـ)، وقد حققه عبد الجبار جعفر القزاز، ونشره في بغداد عام ١٩٩١ م.

٢. التلويح في شرح الفصيح: لأبي سهل محمد بن علي بن محمد الهروي (ت ٤٢٣هـ)، وهذا الكتاب أول شروح الفصيح التي تحظى بالطبع اذ طبع أربع مرات. آخرها طبعة عبد المنعم خفاجي ضمن مجموع يحمل اسم فصيح نعلب والتسروح التي عليه " عام ١٩٤٩م.

وقد اشرف الدكتور رمضان عبد التواب تحقيق "التلويح" ودراسته في جامعة عين شمس^(١١). وللهروي ثلاثة شروح على^(١٢) "الفصيح"، كما ذكر في مقدمته "التلويح"، هي:

"تهذيب كتاب الفصيح" و "أسفار الفصيح" و "التلويح في شرح الفصيح".

٣. شرح الفصيح: لابن هشام اللخمي (ت ٥٧٧هـ) وقد حققه الدكتور مهدي عبيد جاسم على نسختين، ونشره في بغداد عام ١٩٨٩م، وهي المدة التي كنت أعمل فيها على تحقيقه ودراسته على خمس نسخ خطية، وقد تبين بعد اجراء موازنة بين التحقيقين أن طبعه العراق فيها نقص واوهام في التصحيف والتحريف.

ب- الشروح المخطوطة:

وهذه الشروح نوعان: المحققة، وغير المحققة.

١. الشروح المحققة وهي:

أ. شرح الفصيح: لعبد الله بن محمد بن ناقي البغدادي (ت ٤٨٥هـ) وقد حققه عبد الوهاب محمد العدواني، ونال به درجة الماجستير من كلية الآداب في جامعة القاهرة، عام ١٩٧٣م.

ب. جهد النصيح وحظ المنيح من مساحله أبي العلاء المعري في خطبة الفصيح: لأبي الربيع سليمان بن موسى بن سالم الكلاعي (ت ٦٢٤هـ)، وقد حققته الدكتورة ثريا لهى، ونالت به درجة الدكتوراه من كلية الآداب في جامعة محمد الخامس بالرباط عام ١٩٩١م.

٢. الشروح المخطوطة غير المحققة وهي:

أ. شرح الفصيح: للحسن بن احمد بن خالويه (ت ٢٧٠هـ) وقد ورد ذكره في:

فهرسة ابن خير ٢٤٢.

وتحفة المجد الصريح في شرح كتاب الفصيح ٦/١.

والزهري ٢٠١/١ ومنه نقول كثيره فيه^(١٣). وكشف الظنون ١٢٧٢/٢.

ومن هذا الشرح نسخة مصورة في مكتبة الدكتور حاتم صالح الضامن في العراق^(١٤).

ب. شرح الفصيح: لأبي هلال العسكري الحسن بن عبد الله (ت ٣٩٥هـ) ذكره ابو هلال نفسه في كتابه "جمهرة الأمتال" عندما شرح المثل (نسيج وحده) وقال: وقد استقصيت ذلك في شرح الفصيح^(١٥).

ومن هذا الشرح نسخه في مكتبة علي كاظم مشرى، في العراق^(١٦). ومن هذه الشرح نسخة في مكتبة علي كاظم مشرى، في العراق (٤٧).

ج. شرح الفصيح: ل احمد بن محمد بن الحسن المرزوقي (ت ٤٢١هـ)، وقد ورد ذكره في: معجم الادباء ٢٥/٥. وبغية الوعاة ٣٦٥/١.

والزهري ٢٠١/١، ومنه نقول كثيرة فيه^(١٧).

وكشف الظنون ١٢٧٣/٢.

وخزانة الأدب ٢٥/١، ٣٢٩.

وتاريخ بروكلمان ٢١١/٢.

وقد وصلتنا من هذا الشرح نسخة^(١٨) واحدة، تحتفظ به مكتبة (كوبرلي) برقم: ١٣٢٢، ومنها مصورة في معهد المخطوطات العربية في القاهرة برقم: ١٥٤، وأخرى في دار الكتب المصرية بالرقيم نفسه.

وهذه النسخة اطلعت عليها في دار الكتب ووجدت بعض أوراقها مملووسة.

د. شرح الفصيح: لأبي القاسم عبد الله بن عبد الرحيم بن ثعلب الأصبهاني (ت ٤٣٢هـ)، ورد ذكره في: كشف الظنون ١٢٧٢/٢. وتاريخ بروكلمان ٢١٢/٢.

وابن درستويه ٥١.

ومن هذا الشرح نسخة في رامبور برقم: (٥١٠/١)، رقم: (٢٨) ونسخة ثانية في خزانة الشيخ الميمني.

هـ. اسفار الفصيح: للهروي (ت ٤٢٣هـ)، وقد ورد ذكره في: التلويح ١.

وبغية الوعاه ١٩٥/١.

وكشف الظنون ١٢٧٣/٢.

وخزانة الادب ٢٥/١.

ومعجم المؤلفين ٦١/١١.

والاعلام ٢٧٥/٦.

ووصلتنا من هذا الكتاب ثلاث نسخ خطية، الأولى بخط مؤلفه، وتوجد في خزانة الاستاذ عبد القدوس الانصاري بمكة المكرمة، والثانية في مكتبة شهيد علي في تركيا برقم: ٢٥٩٢، أما الثالثة فتحفظ بها مكتبة طلعت في دار الكتب المصرية، برقم: ٣٨١ لغة^(٣٠).

و- المنيع في شرح كتاب الفصيح: لعلي بن احمد الواحدي (ت ٤٦٨هـ)، وقد ورد ذكره في كتابه "الوسيط في الأمثال" في مواضع كثيرة منها^(٣١):

أ- "إذا عرّ أخوك فهن قال الواحدي: وقد ذكرت معنى ذلك بوجوهه في كتابي المترجم (المنيع في شرح كتاب الفصيح) فلا نطل هذا المختصر بذكره، فالله الموفق".

ب- وورد ذكره ايضا في الصفحات: ٢٥، ٩٧، ١٢٨، ٢٥٠.

وللتذكير فان كتاب "الوسيط في الامثال" نشر بتحقيق الدكتور عفيف عبد الرحمن في الكويت عام ١٩٧٥م.

ز- شرح غريب الفصيح: لأبي العباس أحمد بن عبد الله التدميري (ت ٥٥٥هـ)، وقد ورد ذكره في: تحفة المجد الصريح ٦/١، وفي مواضع أخرى.

والبغية ٢١.

وبغية الوعاه ٣٢١/١.

وكشف الظنون ١٢٧٣/٢.

وتاريخ بروكلمان ٢١١/٢.

والاعلام ١٤٣/١.

ومن هذا الشرح نسخة في نور عثمانية باستانبول برقم: ٣٩٩٢، ومنها مصورة في مكتبة الاستاذة ثريا لهى في المغرب، وقد أخبرني^(٣٢) أن لهذا الشرح نسخة أخرى بعنوان "المختصر من التعليق على فصيح ثعلب" تحتفظ بها خزانة ابن يوسف في مراكش. ضمن مجموع يحمل رقم: ٥٩٣.

ح- تحفة المجد الصريح في شرح كتاب الفصيح: لأبي جعفر أحمد بن يوسف بن علي بن يوسف الفهري اللبلي (ت ٦٩١هـ)، وقد ورد ذكره في:

البلغة ٣٥.

وبغية الوعاه ٤٠٣/١.

وكشف الظنون ١٢٧٣/٢.

وخزانة الأدب ٢٥/١.

وتاج العروس (لغب) ٤٧٢/١.

وتاريخ بروكلمان ٢١٢/٢.

ومن هذا الكتاب نسخة (الجزء الأول) في دار الكتب المصرية، برقم: (٢٠ لغة)، في مكتبتي مصورة منها حصلت عليها هدية من الدكتور حاتم صالح الضامن.

ومن جهة أخرى أفادتني الاستاذة ثريا لهى^(٣٣) أن اللبلي له مختصر على "تحفة المجد" اسمه "لباب تحفة المجد"، ولكنها لم تذكر لي المصدر الذي أشار الى هذا المختصر، ولعل هذا المختصر هو الذي عناه عبد السلام محمد هارون عندما قال: ان للبلي شرحين على الفصيح^(٣٤).

ط- موطنه الفصيح لموطأه الفصيح: لأبي عبد الله محمد بن الطيب بن محمد بن الشرقي الفاسي (ت ١١٧٠هـ)، وهذا الكتاب شرح على نظم للفصيح سيأتي ذكره، وقد وردت الإشارة اليه في: تاريخ بروكلمان ٢١٢/٢.

والاعلام ١٧٧/٦.

وقضايا المعجم العربي في كتابات ابن الطيب الشرقي ٢٤، ٢٥.

ومقدمة د. مذكور للفصيح ١٩٧، ١٩٨.

وقد وصلتنا من هذا الكتاب ست نسخ خطية هي^(٣٥):

١- نسخة الخزانة الزيدية في الخزانة الحسنية بالرباط برقم: ١٥٦٣.

٢- نسخة الاستاذ المنوني في الرباط.

٣- ثلاث نسخ في دار الكتب المصرية بأرقام:

أ- رقم: ٥٠١٠هـ.

ب- رقم: ١٧٩.

ج- رقم: ١٥ ش.

٦. نسخة الزركلي صاحب الاعلام، وهي الآن في المملكة العربية السعودية في جامعة الرياض برقم: ٢٩٩١، ومنها مصورة في معهد المخطوطات العربية بالقاهرة برقم: ٢٧٩ لغة.

وللافادة أشير الى أن الدكتور عبد العلي الودغيري قد أنجز عملاً علمياً حول ابن الطيب الشرقي نال به درجة الدكتوراه من كلية الآداب في جامعة محمد الخامس بالرباط، تناول فيه هذا الشرح بالدراسة والتحليل، وقد نشر قسماً منه في مجلة اللسان العربي، العدد ٢٩، عام ١٩٨٧م، ثم نشره كاملاً بعنوان "قضايا المعجم العربي في كتابات ابن الطيب الشرقي" في الرباط عام ١٩٨٩م.

ي. شرح الفصيح: لمجهول ومنه نسخة في المدينة المنورة، برقم: ٥٠٧، ومن هذه النسخة مصورة في معهد المخطوطات العربية بالقاهرة، برقم ١٥٥ لغة^(٣٦).

ك. شرح مختصر الفصيح: لمجهول، ومنه نسخة في مكتبة المتحف العراقي، برقم: ١٠٠٢ ضمن مجموعة رسائل في اللغة^(٣٧).

ج. الشروح المفقودة:

وهي كثيرة، وصلتنا أخبار عن المجموعة الآتية:

١. شرح الفصيح: لأبي عمر الزاهد غلام ثعلب^(٣٨) (ت ٢٤٥ هـ)، وقد ورد ذكره في: الفهرست ٨٢.

وتحفة المجد الصريح ٦/١، وفي مواضع أخرى.

وبغية الوعاه ١٦٦/١.

وكشف الظنون ١٢٧٢/٢.

ولأبي عمر الزاهد كتاب آخر استدرك فيه على مواد لغوية في الفصيح سيأتي ذكره.

٢. شرح الفصيح: لأبي الفتح عثمان بن جني (ت ٣٩٢ هـ)، وقد ورد ذكره في: معجم الأدباء ١٦٣/١٢.

وبغية الوعاه ١٣٢/٢.

وكشف الظنون ١٢٧٢/٢.

وهدية العارفين ٦٥٢/١.

٣. شرح الفصيح: لأبي القاسم يوسف بن عبد الله الزجاجي (ت ٤٣٦ هـ) وقد ورد ذكره في:

معجم الأدباء ٦١/٢٠.

وبغية الوعاه ٢٥٨/٢.

وكشف الظنون ١٢٧٢/٢.

٤. شرح الفصيح: لتمام بن غالب بن عمر المرسى، المعروف بابن التياني (ت ٤٣٦ هـ)، وقد ورد ذكره في: تاج العروس (سهج) ١٥٩/٢. ٤٤٣.

ومجلة لغة العرب "بحث للكرملي"، المجلد الرابع، ص ١٤٠٥ نقلاً عن ابن درستويه ١٥٦.

ومقدمه د. مذكور للفصيح ١٧٢.

٥. شرح الفصيح: لمكي بن أبي طالب القيسي (ت ٤٣٧ هـ)، وقد ورد ذكره في:

تحفة المجد الصريح ٦/١، وفي مواضع أخرى كثيرة وذكره اللبلي باسم: مكي" فقط، وأغلب الظن أنه مكي بن أبي طالب لأنه كان صاحب تأليف كثيرة^(٣٩).

٦. خطبة الفصيح (تفسير خطبة الفصيح): لأبي العلاء المعري (ت ٤٤٦ هـ)، وقد ورد ذكره في:

فهرسة ابن خير ٢٤٢.

ومعجم الأدباء ١٥٨/٢.

والاعلام ١٥٧/١.

وذكرت الأستاذة ثريا لهي أن المعري ألف شرحين على الفصيح، هما: "خطبة الفصيح" و"تفسير خطبة الفصيح" والآخر رواه أبو بكر بن العربي عن التبريزي عن المعري^(٤٠).

٧. شرح الفصيح: لعبد الله محمد بن السيد البطلوسي (ت ٥٢١ هـ) وقد ورد ذكره في:

المزهر ٢٠١/١، وفيه نقول كثيرة منه^(٤١).

وكشف الظنون ١٢٧٢/٢.

٨. شرح الفصيح: لأبي القاسم محمود بن عمر بن محمد بن أحمد الرمخشري (ت ٥٢٨ هـ)، وقد ورد ذكره في:

تحفة المجد الصريح ٩/١، ٢٢ ومواضع أخرى.

٩. شرح الفصيح: لأبي حفص عمر بن محمد بن أحمد بن علي القضاعي البلسني (ت ٥٧٠ هـ)، وقد ورد ذكره في:

بغية الوعاه ٢٢٢/٢.

وكشف الظنون ١٢٧٢/٢.

ومعجم المؤلفين ٢٠٧/٧.

١٠. شرح الفصيح: لأحمد بن علي بن هبة الله بن الحسين بن علي المشهور بالأمون وابن الزوال (ت ٥٨٦هـ) وقد ورد ذكره في:

معجم الأدباء ١٨٢/٤.

وبغية الوعاة ٢٤٩/١.

وكشف الظنون ١٢٧٢/٢.

١١. شرح الفصيح: لأبي بكر محمد بن محمد بن عبد الله بن صاف الاشبيلي (ت ٥٨٦هـ)، وقد ورد ذكره في:

معرفة القراء الكبار ٥٥٥/٢.

والبلغة ٢٢١.

وطبقات ابن الجزري ١٣٨/٣.

وبغية الوعاة ١٠٠/١.

وتاج العروس (مغدام) ٢٠٥/٢.

والاعلام ١١٥/٦.

١٢. شرح الفصيح: لأبي البقاء عبد الله بن الحسين العكبري (ت ٦١٦ هـ) وقد ورد ذكره في: نكت الهميان ١٧٩.

والبلغة ١٠٨.

وبغية الوعاة ٣٩/٢.

وكشف الظنون ١٢٧٢/٢.

١٣. شرح الفصيح: لأبي بكر محمد بن طلحة بن محمد بن عبد الملك الاشبيلي (ت ٦١٨ هـ) وقد ورد ذكره في:

تحفة المجد الصريح ٦/١، ومواضع أخرى.

١٤. شرح الفصيح: لعلي بن عبد الله بن عبد الرحمن الأنصاري (ت ٦٢٠ هـ) وقد ورد ذكره في:

الذيل والتكملة ٢٣١/٥. ولم يصرح المراكشي بـ"العنوان المذكور" "شرح الفصيح" وإنما ذكر أن له مؤلفاً على فصيح ثعلب.

١٥. التبيين والتنقيح لما ورد من الغريب في كتاب الفصيح: لأبي اسحاق إبراهيم بن علي بن أحمد الفهري (ت ٦٥١ هـ)، وقد ورد في:

المزهر ٢٠١/١.

ومعجم المؤلفين ٦٢/١.

وكشف الظنون ١٢٧٢/٢.

١٦. شرح الفصيح: لأبي بكر محمد بن إدريس بن مالك القضاعي. وقيل أن اسمه هو محمد بن أحمد الاسطنبولي (ت ٧٠٧ هـ)، وقد ورد ذكره في:

كشف الظنون ١٢٧٢/٢.

ومعجم المؤلفين ٢٤/٩.

ومقدمة عبد السلام هارون لجالس ثعلب ٢٠/١.

وثعلب ومنهجه في النحو واللغة ١٠٤.

ومقدمة الدكتور صبيح للفصيح ٢٧.

١٧. شرح الفصيح: لأبي علي بن الحسن بن أحمد الاسترابادي (ت ٧١٧ هـ) وقد ورد ذكره في:

معجم الأدباء ٥/٨.

وبغية الوعاة ٤٩٤/١.

وكشف الظنون ١٢٧٢/٢.

١٨. شرح الفصيح لتاج الدين أحمد بن عبد القادر بن أحمد بن مكثوم القيسي (ت ٧٤٩ هـ)، وقد ورد ذكره في:

بغية الوعاة ٢٢٧/١.

وكشف الظنون ١٢٧٢/٢.

وشذرات الذهب ١٥٩/٦.

١٩. شرح على نظم ابن الرحل لفصيح ثعلب: لأبي حفص حمدون بن عبد الرحمن بن الحاج السلمي الفاسي (ت ١٣٣٢ هـ)، وقد ذكره له ابنه محمد الطالب بن الحاج (ت ١٢٧٤ هـ) في كناشته المخطوط، في جملة مؤلفاته، وقال عنه أنه لم يكمل^(٣).

٢٠. شرح الفصيح: للخضرمي (؟) وقد ورد ذكره في:

تحفة المجد الصريح ٤١/١ ومواضع أخرى.

٢١. شرح الفصيح: لابن الدهان اللغوي (؟)، وقد ورد ذكره في:

تحفة المجد الصريح ٩/١، ومواضع أخرى.

٢٢. شرح الفصيح: لأبي بكر بن حيان (؟)، وقد ورد ذكره في:

المزهر ٢٠١/١.

٢٣. شرح الفصيح: لأبي علي عبد الكريم بن حسن السكري (؟)،

وقد ورد ذكره في:

كشف الظنون ١٢٧٢/٢.

د. الشروح المنسوبة خطأ وهي:

١. شرح الفصيح: لأبي عمرو الشيباني (ت ٢٠٦هـ)، وقد ورد ذكره في: الفهرست ٧٥.

ويبدو أن ابن النديم التبس عليه الأمر، إذ كيف يمكن لأبي عمرو الشيباني أن يشرح "الفصيح" وتعلب لا يزال صبيًا وكتابه لم يظهر بعد.

ولذا نسبة هذا الشرح لأبي عمرو الشيباني ليس لها ما يبررها، ويمكن تعديده ضمن الشروح المنفية^(٣٧).

٢. شرح الفصيح: لأبي العباس المبرد (ت ٢٨٥هـ)، وقد ورد ذكره في: كشف الظنون ١٢٧٢/٢.

وهذه النسبة مشكوك فيها، للمنافرة القوية التي كانت بين ثعلب والمبرد^(٣٨)، وكذلك عدم وروده في المصادر القديمة، لأن أخبار الرجلين ذاعت بين الناس وتناقلها العلماء فيما بينهم، ولم ترد فيها إشارة قيام المبرد بشرح كتاب "الفصيح" لثعلب. ولذلك يمكن إدراج هذا الشرح ضمن الشروح المنفية أيضا^(٣٩).

ثانياً: الاستدراك على الفصيح

لم يقتصر نشاط العلماء حول الفصيح على الشروح التي تقدم ذكرها بل وصلتنا كتب أخرى حاول أصحابها استكمال النقص الذي لاحظوه في الكتاب، ولم يقللوا من قيمة صاحبه، وهذه الكتب حملت عناوين مختلفة لكنها تندرج كلها في موضوع واحد هو الاستدراك على مادة الفصيح، ومن هذه الكتب:

١. الاستدراكات المطبوعة، وهي:

أ. فائت الفصيح: لأبي عمر الزاهد (ت ٣٤٥هـ)، وقد نشره الدكتور محمد عبد القادر في مجلة معهد المخطوطات العربية، المجلد التاسع عشر، الجزء الثاني، عام ١٩٧٢م، وذكر محمد عبد الوهاب العدواني أنه أعدّه للنشر^(٤٠).

ب. تمام فصيح الكلام: لأبي الحسن أحمد بن فارس (ت ٣٩٥هـ)، وقد نشر هذا الكتاب مرات عدة، نشره المستشرق الانجليزي (أ. ج

أربر) في لندن، عام ١٩٥١م، ثم نشره الدكتور مصطفى جواد، ويوسف يعقوب مسكوني، في بغداد، عام ١٩٦٩م، ضمن كتاب "رسائل في اللغة" ثم أعاد نشره الدكتور ابراهيم السامرائي في مجلة المجمع العلمي العراقي في المجلد الحادي والعشرين، عام ١٩٧١م.

ج. ذيل الفصيح: لعبد اللطيف بن يوسف البغدادي (ت ٦٢٩هـ) وقد نشر الكتاب مرتين، الأولى ضمن مجموعة (الطرف الأدبية) بعناية محمد بدر الدين النعساني، والثانية ضمن مجموعته (فصيح ثعلب والشروح التي عليه) بعناية محمد عبد المنعم خفاجي، عام ١٩٤٩م.

٢. الاستدراكات المخطوطة:

وهو كتاب واحد بعنوان "فصيح الكلام"، لأبي محمد بن علي الغزنوي (ت ٤٤٢هـ)، وقد سماه بروكلمان "ذيل فصيح الكلام"^(٤١). وذكر عبد الله الجبوري أن مؤلفه سماه "فصيح الكلام"، أي المتلفظ يتفصح ويتوسع فيه^(٤٢). ومن هذا الكتاب نسخة خطية في بشرى آغا ١٩٢، برقم ١٦^(٤٣)، ومنها مصوره في معهد المخطوطات العربية في القاهرة برقم: ١٩٦ لغة ونسخة ثانية في مكتبة لالي باستانبول، برقم: ٣٦١٤^(٤٤).

ثالثاً: الترتيب والتهديب

اهتمت جماعة من العلماء بترتيب مواد الفصيح على حروف المعجم وتهديبه، حتى يسهل حفظه واستيعابه، ومما وصلنا من هذه الكتب ما يأتي:

١. الكتب المطبوعة:

وهو كتاب واحد بعنوان "قلائد الذهب في فصيح كلام العرب"، لحمد أفندي ذياب، أحد مفتشي نظارة المعارف بمصر، أواخر القرن الماضي.

وهذا الكتاب رتبته على حروف المعجم، وقد نشرته المطبعة الاميرية ببولاق، عام ١٢١١هـ^(٤٥).

٢. الكتب المخطوطة:

كتابان فقط، وهما:

١- فسيح الكلام: لأبي الفوائد محمد بن علي الغزنوي (ت ٤٤٢هـ) وقد تقدم ذكره مع الاستدراكات. لأن بروكلمان سماه "ذيل فسيح الكلام"، وهو كتاب واحد.

والكتاب رتبته المؤلف على حروف المعجم. وليس فيه مادة الفصيح التي اختارها نعلب سوى خمس كلمات على ما ذكر بروكلمان وغيره^(٣١). وقد تقدم ذكر نسخه التي وصلتنا.

ب- ترتيب الفصيح على حروف المعجم: لأحمد حسن ستي. أحد علماء النصف الأول من القرن الرابع عشر الهجري، ومنه نسخة في دار الكتب المصرية. برقم: ٤٨١٩هـ^(٣٢).

٢- الكتب المفقودة:

وهو كتاب بعنوان "تهذيب الفصيح". لأبي سهل محمد بن علي بن محمد الهروي (ت ٤٢٣هـ)، وقد ذكره المؤلف فقط في كتابه "التلويح في شرح الفصيح"^(٣٣).

رابعاً: المنظومات الشعرية

نظام الكتب النحوية واللغوية ظاهرة معروفة في تراثنا العلمي، يهدف اصحابها الى تمكين المتعلمين من حفظ الكتب في أقصر وقت ولتبقى راسخة في الذاكرة.

وقد كان "الفصيح" أحد الكتب التي أقبل العلماء على نظمها، لما فيه من فوائد لغوية تصون للسان من اللحن والخطأ.

وفيا يلي ذكر المنظومات التي تناولت "الفصيح" حسب ظهورها زمنياً:

١- المنظومات المطبوعة:

ومنها كتابان فقط، هما:

أ- نظم لعبد الحميد بن أبي الحديد المدائني (ت ٦٥٥هـ)، نشره الدكتور محمد بدوي الختون في مجلة معهد المخطوطات العربية، المجلد الخامس والعشرون، عام ١٩٧٩م.

ب- نظم باسم "موطاة الفصيح"^(٣٤)، لأبي الحكم مالك بن عبد الرحمن بن المرحل المالقي (٦٩٩هـ).

وقد ذكر الدكتور عبد العلي الودغيري أن هذا النظم طبع بالمطبعة الفاسية، ضمن مجموع "التون العلمية" ولهذا النظم نسخ خطية كثيرة في خزائن المملكة المغربية، وخزائن أخرى في العالم الاسلامي^(٣٥).

ج- نظم باسم "حلية الفصيح". لأبي عبد الله الأعمى محمد بن أحمد بن علي بن جابر الأندلسي (ت ٧٨٠هـ). وقد ذكر عبد السلام هارون أن الكتاب طبع في بيروت عام ١٣٢١هـ^(٣٦).

٢- المنظومات المخطوطة:

ومنها كتابان فقط أيضاً، هما:

أ- الصبيح في نظم الفصيح: لأبي الحكم مالك بن عبد الرحمن بن المرحل المالقي (ت ٦٩٩هـ)، وقد ذكره صاحب نوادر المخطوطات العربية في مكتبة تركيا، المجلد الأول ص ١٧٩، ومنه نسخة في مكتبة نور عثمانية باستانبول، برقم ٤٤٨٥هـ^(٣٧).

ب- نظم فصيح ثعلب وشرحه: لأبي بكر الشريف الحسن الادريسي السبتي (٨٠٩هـ)، وقد ذكره له محمد بن شقرون، وقال عنه: انه مخطوط في الخزانة العامة بالرباط، وهو أحد المخطوطات التي قدمت للمشاركة في جائزة الملك الحسن الثاني^(٣٨).

٣- المنظومات المفقودة:

ومنها:

أ- نظم لعبد اللطيف بن يوسف، محمد البغدادي (ت ٦٢٩هـ)، وقد ورد ذكره في:

كشف الظنون ١٣٧٤/٢.

ت- نظم لأبي عبد الله محمد بن أحمد بن الخليل بن سعاد بن جعفر الخوي (ت ٦٩٣هـ)، وقد ورد ذكره في:

الوافي بالوفيات ١٣٧/٢.

وبغية الوعاة ٢٤/١.

وكشف الظنون ١٢٧٣/٢.

ج- نظم لأبي عبد الله محمد بن أحمد بن جعفر بن مشتمل البلياني (٩)، وقد ورد ذكره في:

بغية الوعاة ٢٢١/١.

وكشف الظنون ١٢٧٣/٢.

د- رجز في فصيح ثعلب وشرحه، لعلي بن محمد المرادي (٩)، رفعه الى أبي يعقوب بن عبد المؤمن، وقد انتهى من تأليفه سنة

٥٦٧هـ^(٣٩).

بالاشتراك باسم "الرد على الزجاج في مسائل أخذها على ثعلب".
وقد تقدم الكلام عنه.

سادساً: الانتصار للفصيح

الانتقادات السابقة والتحامل الذي ظهر من بعض أصحابها تجاه ثعلب وكتابه "الفصيح" لم يرض فريقاً آخر من العلماء المنصفين فردوا حجج المنتقدين بحجج أقوى كانت انتصاراً قوياً لثعلب وفصيحته. ومن هؤلاء العلماء الذين انتصروا لثعلب:

١- أبو عبد الله الحسن بن خالويه (ت ٢٧٠هـ)، وقد حفظ لنا ابن ناقياً في "شرح الفصيح"^(٨١)، والسيوطي في "الاشباه والنظائر"^(٨٢) انتصاره لثعلب، ولم يصل إلينا في كتاب مستقل.

٢- أبو الحسن أحمد بن فارس (ت ٢٩٥هـ)، وكتابه سماه "الانتصار لثعلب"، وقد ورد ذكره في:

بغية الوعاة ١/٣٥٢.

ومفتاح السعادة ١/١١٠.

وهو من الكتب المفقودة.

٣- أبو منصور الجواليقي (ت ٥٤٠هـ)، وانتصاره ورد ضمن "الرد على الزجاج في مسائل أخذها على ثعلب" الذي تقدم ذكره.

أخي القارئ هذه هي حصيلة الحركة اللغوية التي أثارها كتاب "الفصيح" لأبي العباس ثعلب. كما تناهت إلينا أخبارها، وهي متنوعة، يمكن أن تشكل معلماً بارزاً في حركة التصويب اللغوي، أرجو أن أكون قد وفقت لجمع شتات هذه الحركة، وآمل أن تقام دراسات علمية في جامعاتنا حول الكتب التي لم تر النور بعد، لنستفيد منها في إثراء لغتنا العربية التي مجدها الله وحفظ

لها الاستمرارية بفضل كتابه المبين على مدى أربع عشر قرناً.

خامساً: نقد الفصيح

لم تقتصر حركة التأليف حول "الفصيح" على الشرح والاستدراك والترتيب والنظم بل عنيت جماعة أخرى بانتقاده فوقفت إزاء ثعلب موقفاً حاداً، وحاولت النيل منه والتقليل من قيمة "الفصيح".

ولعل ذلك يعود إلى العصبية المذهبية والحقن الشخصي. كما يرى الدكتور عاطف مدكور^(٨٣)، وهذه الظاهرة معروفة في الوسط العلمي، ولم تقتصر على ثعلب وخصومه، فهي موجودة في كل الأعصر.

ومن الكتب التي تصدى أصحابها لانتقاد ثعلب ما يأتي:

١- استدراك الزجاج على الفصيح: لأبي إسحاق الزجاج إبراهيم بن السري بن سهل (ت ٢١١هـ)، وهو أحد تلامذه ثعلب والمبرد. وهذا النقد نقله جمع من العلماء في كتبهم، كابن حيان^(٨٤) والسيوطي^(٨٥)، وغيرهما من شراح الفصيح، كابن ناقياً البغدادي وابن هشام اللخمي.

وهذا الكتاب نشره الدكتور صبيح التميمي بالاشتراك، في جامعة السليمانية بالعراق، عام ١٩٧٩م. ضمن انتصار الجواليقي لثعلب، وسمياه "الرد على الزجاج في مسائل أخذها على ثعلب، صنعه الجواليقي".

٢- التنبيه على ما في الفصيح من الغلط: لأبي القاسم علي بن حمزة البصري (ت ٣٧٥هـ)، وقد نشره المستشرق (ريشارد بل) في المجلة البريطانية، عام ١٩٠٤م^(٨٦)، ثم أعاد نشره الأستاذ عبد العزيز الميمني، ضمن كتابه "التنبيهات" مع كتاب "المنقوص والممدود" للفرأ، بدار المعارف بمصر، عام ١٩٦٧م.

٣- نقد لأبي منصور موهوب بن أحمد بن محمد بن الحسن الجواليقي (ت ٥٤٠هـ)، وقد ذكره أبو حيان^(٨٧) في البحر المحيط، ولم يذكره غيره.

وقد أشار عبد الوهاب العدواني أن هذا الكتاب هو القسم الثاني من رسالة له ضم القسم الأول منها انتصاره لثعلب ورده على الزجاج ومنه نسخة في مكتبة الاسكوريال. برقم: ٧٧٢، وذكر أنه أعده للنشر^(٨٨).

وهذا الكتاب هو الذي نشره الدكتور صبيح التميمي

المواش

- (١) ننظر ترجمته في : مروج الذهب ٢٨٤/٤، وطبقات الزبيدي ١٤١، والفهرست ٨٠، وتاريخ العلماء النحويين ١٨١ وفيات الأعيان ١٠٣/١، والبلغة ٣٤، وطبقات ابن الجزري ١٨١/١، وبغية الوعاة ٣٩٦. ومقدمة محقق الجالس، ومقدمة محقق قواعد الشعر.
- (٢) عن شيوخه وتلاميذه ننظر : مقدمة الدكتور صبيح لكتاب "الفصيح" ١٦-٩.
- (٣) الفهرست ٨١.
- (٤) سآحيل على طبعه الجزائر من الكتاب بتحقيق الدكتور صبيح التميمي.
- (٥) الفصيح ٤٥.
- (٦) الفصيح ١٨٢.
- (٧) فصلت باب المصادر عن أبنية الأسماء لأن بعض القدماء صنّفوا المصادر مع الأفعال.
- (٨) الكتب التي ذكر أصحابها في المتن محققة ومطبوعة.
- (٩) الفرق، لابن فارس ٥١.
- (١٠) في الجزائر نسخة خطية من "الفصيح" تحتفظ بها زاوية الشيخ الحسين بلبلية سيدي خليفة بولاية ميله كتبت سنة ٥٨٢هـ بخط مشرقي جميل.
- (١١) لم أستطع الوقوف على هذه الطبعة ينظر : ثعلب ومنهجه في النحو واللغة ٩١ ومقدمة محقق شرح الفصيح لابن نايقا ٥٣.
- (١٢) لم أنشر الى طبعة عبد المنعم خفاجي، لأن ما نشره هو "التلويح" للهروي وليس "الفصيح".
- (١٣) وفيات الأعيان ١٨١/٦.
- (١٤) ابن درستويه ١٤٠، ١٤١.
- (١٥) ابن درستويه ١٤٢.
- (١٦) ينظر على سبيل المثال الصفحات ١٠، ٦٧، ١٠١، ١٢١، ١٤١.
- (١٧) فهرسة ابن خير ٣١١، ٣١٢.
- (١٨) طبقات الزبيدي ١٣٤.
- (١٩) الفهرست ٨١.
- (٢٠) مقدمته للفصيح ٤٦.
- (٢١) ابن درستويه ١٤٢.
- (٢٢) شرح الفصيح ١، والخراز هو أحمد الحارث بن المبارك (ت ٢٥٨هـ).
- (٢٣) ابن درستويه ١٤٥.
- (٢٤) شرح الفصيح ١، ٢، وينظر : الزهر ٢٠٧/١ كشف الظنون ٢٨٤/٢.
- (٢٥) معجم الادباء ٢٨٤/٢.
- (٢٦) معجم الادباء ١٠٨/٨، ١٠٩.
- (٢٧) كشف الظنون ١٢٧٣/٢.
- (٢٨) ينظر، ابن درستويه ١٤١، ١٤٢، ومقدمة د. مذكور للفصيح ٥٦، ٥٧.
- (٢٩) في مسألة تحقيق نسبة الفصيح الى ثعلب عند علمائنا الحديثين، ينظر : ثعلب ومنهجه في النحو واللغة ١٩١، وابن درستويه ١٣٩، ومقدمة محقق شرح الفصيح لابن نايقا ٤٩، ومقدمة د. مذكور للفصيح ٤٢. وللأمانة العلمية فقد أفدت من هذه الدراسات، لكني لم أكشف بما جاء فيها بل عدت الى المظان التي تناولت المسألة واعدت قراءتها من جديد حتى اطمئن الى سلامة ما قيل فيها).
- (٣٠) عرضت آراء العلماء حسب التسلسل الزمني لتاريخ وفياتهم.
- (٣١) نشرها الدكتور صبيح التميمي بعنوان "الرد على الزجاج في مسائل أخذها على ثعلب".
- (٣٢) شرح الفصيح لابن هشام اللخمي ٢، وموطنه الفصيح الورقة ١٦ نقلا عن مقدمة محقق شرح الفصيح لابن نايقا ٥٢.
- (٣٣) التلويح ٢.
- (٣٤) شرح الفصيح ٣.
- (٣٥) معجم الادباء ٢٤/٢٠، ٥٣.
- (٣٦) معجم الادباء ٦٧/١٥، ٦٨، والعربية ليوهان هلك ٢١٩.
- (٣٧) معجم الادباء ١١٦/٤، وشرح الفصيح لابن هشام اللخمي ٦.
- (٣٨) العربية ١٤٩.
- (٣٩) منح صاحب البحث درجه دكتوراه دولة في اللغة العربية بنقددير مشرف جدا مع تهنئة لجنة المناقشة)
- (٤٠) اعترافا بفضل اهل العلم واحتراما للأمانة العلمية اذكر أنني أفدت من الدراسات الحديثة التي سبقت هذه الدراسة، ومنها : ابن درستويه، وثعلب ومنهجه في النحو واللغة، ومقدمة محقق شرح الفصيح لابن نايقا ومقدمة الدكتور صبيح للفصيح، ومقدمة الدكتور مذكور للفصيح، ومقدمة محقق مجالس ثعلب، وأبو الربيع سليمان بن موسى بن سالم الكلاعي. كما أنني لم أكتف بما جاء في هذه الدراسات، بل رجعت الى كتب التراجم والطبقات، وأمعت في النظر فيها بحسب ما توافر منها لدي. فكانت خلاصة قراءاتي لها هذا العدد الذي أوردته تحت المجموعات المذكورة آنفا، وأتوقع أن تكشف الدراسات والبحوث في المستقبل عن أعمال أخرى من هذه

الأثار التي لم تصل إلينا ولا شك أن الوقوف على هذه الآثار يساعد على إثراء الدرس اللغوي، ويكشف عن جهود أسلافنا في خدمة اللغة العربية.

(٤١) مقابلة في مكتبة بجامعة بغداد، فبراير ١٩٨٩م.

(٤٢) مقابلة في منزله بالمنيل يوم ١٠/٩/١٩٩١م.

(٤٣) التلويح ١، وينظر: تاريخ بروكلمان ٢/٢١١، والاعلام ٦/٢٧٥، وابن درستويه ١٤٨، ١٤٩، ومقدمة محقق شرح ابن نايف ٥٧، ومقدمة د. مذكور للفصيح ١٧٠، ١٧٢.

(٤٤) ينظر على سبيل المثال: ٢١٢/١، ٢٢٢، ٣٠٣، ٣٧١، ٦٢/٢، ١٥٨، ٩٢، ٢٤٣، ٤٢٧، ٤٧٥، ٥٠٤.

(٤٥) هذا ما ذكره الدكتور مهدي عبيد جاسم ضمن مصادره لتحقيق شرح الفصيح لابن هشام اللخمي ٣٠٥.

(٤٦) جمهره الأمثال ٢/٣٠٤ نقلا عن مقدمة د. مذكور للفصيح ١٥٩.

(٤٧) ينظر على سبيل المثال: ١٧٩/١، ٢٠٦، ٤٨٦، ٥٠/٢، ٦٥، ٦٨، ٨٠، ٩٢، ١٠٣، ٣٩٣.

(٤٨) الزهر ١/٢٠١.

(٤٩) تاريخ بروكلمان ٢/٢١١، وفهرس المخطوطات المصورة ١/٢٥٨ ومقدمة العدوانى لشرح الفصيح لابن نايف ٥٤.

(٥٠) ينظر: الاعلام ٦/٢٧٥، وابن درستويه ١٤٨، ١٤٩، ومقدمة العدوانى لشرح ابن نايف ٥٧، ومقدمة د. مذكور للفصيح ١٧٠، ١٧٢.

(٥١) الوسيط في الأمثال، مخطوطات بقسم الوثائق في الخزائن العامة بالرياض، رقم ١٠٢ق، وقد أفادتني بالنصوص المنقولة منه الاستاذة ثريا لهى في رسالة مؤرخة في يوم ١٢/١٢/١٩٩٠م، وهي مشكورة على هذا الصنيع العلمي.

(٥٢) في رسالة مؤرخة في يوم ٢٧/١٠/١٩٩٠م.

(٥٣) في رسالة مؤرخة في يوم ٢٧/١٠/١٩٩٠م.

(٥٤) مقدمة مجالس ثعلب ١/٢٠.

(٥٥) ينظر: قضايا المعجم العربى في كتابات ابن الطيب الشرقى ٢٤، ٣٥.

(٥٦) فهرس المخطوطات المصورة ١/٢٥٨، ومقدمة العدوانى لشرح الفصيح لابن نايف ٦٠، ومقدمة د. مذكور للفصيح ١٥٢.

(٥٧) ابن درستويه ١٦٤.

(٥٨) لقب بهذا اللقب لطول ملازمته ثعلب.

(٥٩) مقدمة العدوانى لشرح الفصيح لابن نايف ٥٦.

(٦٠) ينظر: الذيل والتكملة ٦/٤٦٢ نقلا عن أبى الربيع الكلاعى ١٣٨،

ورسالة بعثتها الي بتاريخ ٢٧/١٠/١٩٩٠.

(٦١) ينظر على سبيل المثال: ٢١٥/١، ٢٢٤، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٩٩، ٢٧٢/٢، ٤٢٧.

(٦٢) قضايا المعجم العربى في كتابات ابن الطيب الشرقى ١٦، ١٧.

(٦٣) ينظر: مقدمة العدوانى لشرح ابن نايف ٦٠، ومقدمة د. مذكور

للفصيح ١٥٠.

(٦٤) ينظر: ثعلب ومنهجه في النحو واللغة ١٠٤.

(٦٥) ينظر: مقدمة العدوانى لشرح ابن نايف ٦٠.

(٦٦) مقدمته لشرح الفصيح لابن نايف ٦١.

(٦٧) تاريخ الادب العربى ٢/٢١٢.

(٦٨) ابن درستويه ١٦٢، ١٦٤.

(٦٩) تاريخ الادب العربى ٢/٢١٢.

(٧٠) ينظر: فهرس المخطوطات المصورة ١/٢٥٨، تاريخ الادب العربى ٢/٣١٢، وابن درستويه ١٦٢.

(٧١) مقدمة العدوانى لشرح ابن نايف ٦٥.

(٧٢) فهرس المخطوطات المصورة ١/٢٦٢، ومقدمة العدوانى لشرح ابن نايف ٦٢، ٦٤، وتاريخ بروكلمان ٢/٢١٢ وابن درستويه ١٦٢.

(٧٣) فهرس المخطوطات المصورة ١/١٥٢، ومقدمة العدوانى لشرح ابن نايف ٦٤.

(٧٤) التلويح ١.

(٧٥) لابن المرحل نظم مخطوط سيأتي ذكره بعد حين.

(٧٦) قضايا المعجم العربى في كتابات ابن الطيب الشرقى ٢١، وينظر: ابن درستويه ١٥٨، ١٥٩، ومقدمة د. مذكور للفصيح ١٩٦.

(٧٧) مقدمة مجالس ثعلب ١/٢١.

(٧٨) نقلا عن قضايا المعجم العربى في كتابات ابن الطيب الشرقى ٢١، هامش (٢٨).

(٧٩) قضايا المعجم العربى في كتابات ابن الطيب الشرقى ١٧، وينظر: الهامش (١٦) من الصفحة نفسها.

(٨٠) الذيل والتكملة ٥/٤٠٤، وينظر: أبو الربيع الكلاعى ١٤٠.

(٨١) مقدمة الفصيح ٢٠٦.

(٨٢) البحر المحيط ٢/٤٩٩، ومواضع أخرى.

(٨٣) الزهر ١/٢٠٥، والاشباه والنظائر ٤/٣١٢-٣٢٢.

(٨٤) ابن درستويه ١٦١، ومقدمة د. مذكور للفصيح ٢٠٦.

(٨٥) مقدمته لشرح ابن نايف ٦٢، وينظر: مقدمة د. صبيح التميمي للفصيح ٢٨.

(٨٦) الشرح ٢، ١٣٧، ١٨٨، ٢١١، ٢٢٢، ٢٨٥، ٢٨٦.

(٨٧) الاشباه والنظائر ٤/٢٢٤، ٢٢٥.

(٨٨) من المصادر التي أفدت منها في كتابة هذا البحث أيضا المقابلات الشخصية مع رجالات العلم أذكر منهم الأستاذة (د. رمضان عبد التواب، د. حاتم صالح الضامن، د. ثريا لهى، عبد الله الجبوري، د. عبد العلي الودغيري)، وكذلك الرسائل التي تلقيتها منهم ومن غيرهم هال هؤلاء جميعا أقدم خالص الشكر على صنيعهم العلمي.

مصادر الدراسة

أولاً: المخطوطات:

- (١) أبو الربيع سليمان بن موسى بن سالم الكلاعي "حياته وأثاره": ثريا لهي، رسالة ماجستير، مقدمة لكلية الآداب والعلوم الانسانية، جامعة محمد الخامس بالرباط، ١٩٨٥م - ١٩٨٦م.
- (٢) تحفة المجد الصريح في شرح كتاب الفصيح: أبو جعفر اللبلي، الجزء الأول، مصوره في مكتبتي عن نسخة الدكتور حاتم صالح الضامن.
- (٣) التصريح بشرح غريب الفصيح: أبو العباس أحمد بن عبد الجليل التدميري، نسخة مصورة على الميكرو فيلم في مكتبة الأستاذة ثريا لهي، في المغرب
- (٤) ثعلب ومنهجه في النحو واللغة: أحمد حنفي، رسالة ماجستير مقدمة لكلية الآداب في جامعة القاهرة، ١٩٦١م.
- (٥) شرح الفصيح: ابن نايف البغدادي، تحقيق عبد الوهاب محمد العدواني، رسالة ماجستير، مقدمة لكلية الآداب في جامعة القاهرة، ١٩٩٢هـ - ١٩٧٣م.
- (٦) شرح الفصيح لثعلب: ابن الجبان الاصبهاني، تحقيق عبد الجبار جعفر القزاز، رسالة ماجستير، مقدمة لكلية الآداب في جامعة بغداد، ١٩٧٤م
- (٧) شرح الفصيح: لابن هشام اللخمي، تحقيق الدكتور عبد الكريم عوفي، رسالة دكتوراه مقدمة لعهد اللغة والادب العربي في جامعة الجزائر، ١٤١٢هـ - ١٩٩٢م.
- (٨) الفصيح: أبو العباس أحمد بن يحيى ثعلب، مخطوط بمكتبة زاوية الشيخ الحسين ببلدية سيدى خليفة ولاية ميله، الجزائر.
- (٩) الوسيط في الامثال: علي بن أحمد الواحدي، مخطوط بقسم الوثائق في الحزانة العامة بالرباط، برقم: ١٠٢ق.

ثانياً: المطبوعات:

- (١) ابن درستويه عبد الله بن جعفر بن المرزبان الفارسي: عبد الله الجبوري، مطبعة العاني، بغداد، ط: ١، ١٩٧٣ - ١٩٧٤م.
- (٢) الاشياء والنظائر في النحو: جلال الدين السيوطي، تحقيق عبد الاله بهان واخرين، مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٦م.
- (٣) الاعلام "قاموس تراجم لأشهر الرجال والنساء من العرب والمستعمرين والمستشرقين": خير الدين الركللي، دار العلم للملايين، بيروت، ط٧ / ١٩٨٦م.
- (٤) البحر المحيط: اثر الدين أبو عبد الله محمد بن يوسف بن حيان الاندلسي، مطبعة السعادة بمصر، ط: ١، ١٣٢٨هـ.

- (٥) بغية الوعاه في طبقات اللغويين والنحاة: جلال الدين السيوطي، تحقيق محمد أبو الفضل ابراهيم، مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه، ط: ١، ١٣٨٦هـ - ١٩٦٤م.
- (٦) البلفة في تاريخ أئمة اللغة: مجد الدين محمد يعقوب الفيروز ابادي، تحقيق محمد المصري، مطبعة جامعة دمشق، ١٣٩٢هـ - ١٩٧٢م.
- (٧) تاج العروس من جواهر القاموس: مرتضى الزبيدي، تحقيق عبد الستار أحمد في مطبعة حكومة الكويت، ١٣٩١هـ - ١٩٧١م.
- (٨) تاج العروس من جواهر القاموس: مرتضى الزبيدي، منشورات دار مكتبة الحياة، بيروت (د. ت.).
- (٩) تاريخ العلماء النحويين من البصريين والكوفيين وغيرهم: ابو المحاسن المفضل بن محمد بن مسعد التنوخي المعري، تحقيق عبد الفتاح محمد الحلو، ادارة الثقافة والنشر بجامعة الامام محمد سعود الاسلامية، السعودية، ١٤٠١هـ - ١٩٨١م.
- (١٠) تصحيح الفصيح: عبد الله بن جعفر بن درستويه، الجزء الأول، تحقيق عبد الله الجبوري، مطبعة الارشاد، بغداد، ط: ١، ١٣٩٥هـ - ١٩٧٥م.
- (١١) التلويح في شرح الفصيح: ابو سهل محمد بن علي بن محمد الهروي نشر محمد عبد المنعم خفاجي، مكتبة التوحيد، القاهرة، ١٣٦٨هـ - ١٩٤٩م.
- (١٢) تمام فصح الكلام: أحمد بن فارس، تحقيق ابراهيم السامرائي، مجلة المجمع العلمي العراقي المجلد الحادي والعشرون، ١٩٧١.
- (١٣) التنبيهات على أغاليط الرواة: علي بن حمزة البصري، تحقيق عبد العزيز الميهني الراجكوتي، دار المعارف بمصر، ١٩٧٧م
- (١٤) خزائن الأدب ولب لباب لسان العرب: عبد القادر بن عمر البغدادي، تحقيق عبد السلام محمد هارون، دار الكتاب العربي للطباعة والنشر، القاهرة، ١٣٨٧هـ - ١٩٦٧م.
- (١٥) ذيل الفصيح: عبد اللطيف بن يوسف البغدادي (ضمن فصح الشروح التي عليه)، نشر محمد عبد المنعم خفاجي، مكتبة التوحيد، القاهرة، ١٣٦٨هـ - ١٩٤٩م.
- (١٦) الذيل والتكملة لكتابي الصلة والموسول: أبو عبد الله محمد بن محمد بن عبد الملك الانصاري المراكشي، تحقيق محمد بن شريفة واحسان عباس، دار الثقافة، بيروت، (د. ت.).
- (١٧) الرد على الزجاج في مسائل أخذها على ثعلب: صنعه أبي منصور

نجوالسقي. تحقيق صبيح التميمي وعبد المنعم أحمد. جامعة السليمانية. بيروت. ١٩٧٩م.

١٨) سدرات الذهب في احبار من ذهب. أبو الفلاح عبد الحي ابن العماد لعللي. تحقيق لجنة احياء التراث العربي في دار الافاق الجديدة. دار الافاق لعديدة. بيروت (د.ت)

١٩) شرح الفصيح. ابن هشام البخمي. تحقيق مهدي عبيد جاسم. مكتبة المتحف العراقي ط: ١٣٠٩هـ - ١٩٨٨م.

٢٠) طبقات النحويين واللغويين: أبو بكر بن الحسن الزبيدي. تحقيق محمد. والفنل ابراهيم. دار المعارف. بمصر. (د.ت).

٢١) العربية ((دراسات في اللغة واللهجات والأساليب)): يوهان فك. ترجمة الدكتور رمضان عبد التواب. مكتبة الخانجي بمصر. ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م.

٢٢) عاية النهاية في طبقات القراء: أبو الخير محمد بن محمد ابن الجزري. نشر بر جستر اسر. دار الكتاب العلمية. بيروت. ط: ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م.

٢٣) فاست الفصيح. أبو عمر الزاهد. تحقيق محمد عبد القادر. مجلة معهد المخطوطات العربية. المجلد التاسع عشر الجزء الثاني. ١٩٧٣م

٢٤) المرق: أحمد بن فارس. تحقيق الدكتور رمضان عبد التواب. مكتبة الخانجي بالقاهرة ودار الرفاعي بالرياض. ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م

٢٥) الفصيح: أبو العباس ثعلب. تحقيق الدكتور صبيح التميمي. دار الشهاب ببائنه. الجزائر. ١٩٨٨.

٢٦) الفصيح أبو العباس ثعلب. تحقيق الدكتور عاطف مذكور. دار المعارف مصر. ١٩٨٤م.

٢٧) فصح ثعلب والتشروح التي عليه. نشر محمد عبد المنعم خفاجي. مكتبة التوحيد. القاهرة. ١٣٦٨هـ - ١٩٤٦م.

٢٨) فهرس المخطوطات المصورة. الجزء الاول: تصنيف فؤاد سسـيد. دار الرياض للطبع والنشر. معهد المخطوطات العربية. القاهرة. ١٩٥٤م.

٢٩) فهرس مخطوطات المكتبة الاحمدية بتونس (خزانة جامع الزيتونة) عبد الحميد منصور. دار الفتح للطباعة. بيروت. ط: ١٣٨٨هـ - ١٩٦٦م.

٣٠) فهرست. أبو النرج محمد بن أبي يعقوب اسحاق. المعروف بابن التميمي. تحقيق رضا تجدد. طهران. ١٣٩١هـ - ١٩٧١م.

٣١) فهرسة مارواه عن شيوخه من الدواوين المصنفة في ضروب العلم وانواع المعارف. أبو بكر محمد بن خير بن عمر بن خليفة الاشميلي. تحقيق فرنسيسكه قداره زيد بن خليان رباره طرغوه. المكتب التجاري. بيروت. مكتبة المتن. بغداد. مؤسسة الخانجي. القاهرة. ط: ١٣٨٢هـ - ١٩٦٢م.

٣٢) قصايا المعجم العربي في كتابات ابن الطيب الشرقي: الدكتور عبد العلي

الودغيري. منشورات عكاظ. الرباط. ط: ١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م

٣٣) قواعد الشعر. أبو العباس ثعلب. تحقيق الدكتور رمضان عبد التواب. القاهرة. ١٩٦٦م.

٣٤) كشف الظنون عن اسامي الكتب والفنون: حاجي خليفة. دار الفكر. ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م.

٣٥) اللفظ ومستواه الصوابي من خلال موطنه الفصيح: الدكتور عبد العلي الودغيري. مجلة اللسان العربي. العدد التاسع والعشرون. مكتب تنسيق التعريب. الرباط. ١٤٠٨هـ - ١٩٨٧م.

٣٦) مجالس ثعلب: أبو العباس ثعلب. تحقيق عبد السلام محمد هارون. دار المعارف بمصر. ط: ٢. (د.ت)

٣٧) مروج الذهب ومعادن الجوهر: أبو الحسن علي بن علي المسعودي. تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد. دار المعرفة. بيروت. (د.ت).

٣٨) المزهري في علوم اللغة وانواعها: جلال الدين السيوطي. شرح وتعليق محمد الأحمد جادك المولى وآخرين. دار التراث. القاهرة. ط: ٣. (د.ت).

٣٩) معجم الأدباء. ياقوت الحموي. عيسى البابي الحلبي بمصر. الطبعة الأخيرة. (د.ت).

٤٠) معجم الأدباء: ياقوت الحموي. مطبعة دار المأمون. مصر. (د.ت)

٤١) معجم المؤلفين: "تراجم مصنفي الكتب العربية". عمر رضا كجالة مكتبة المثني. دار احياء التراث. بيروت. (د.ت).

٤٢) معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار: أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي. تحقيق بشار عواد وآخرين. مؤسسة الرسالة. بيروت. ط: ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م.

٤٣) مفتاح السعادة ومصباح السيادة في موضوعات العلوم. أحمد مصطفى الشهير بـ "طاش كبرى زاده" تحقيق كامل كامل بكري. وعبد الوهاب أبو النور. دار الكتب الحديثة. مصر. (د.ت).

٤٤) نكت الهميان في نكت العميان: خليل بن أبيك الصفدي. مصر. ١٩٨٤م.

٤٥) هدية العارفين "أسماء المؤلفين وأثار المصنفين": اسماعيل باشما البغدادي. مطبعة بالاوفست. مكتبة الاسلامية والجعفري تريزي. طهران. ط: ١٣٨٧هـ - ١٩٦٧م.

٤٦) الواقي بالوفيات: خليل بن أبيك الصفدي نشر هلموت ريتز. دار النشر فرانز شتاينر بفيسبادن. ط: ١٤٨١هـ - ١٩٦١م.

٤٧) وفيات الأعيان وأنباء الزمان: أبو العباس شمس أحمد بن محمد بن أبي بكر بن خلكان. تحقيق الدكتور احسان عباس. دار الثقافة. بيروت. (د.ت)***

إذ يتحدث مع كبير

علي جواد الطاهر.. مقابلاً

١٩٩٦ م

الاستاذ المرحوم
قاسم عبد الأمير عجام

فيقول.. قرأت منها مقالة فلان. وحتى ان بعض الجرائد العراقية كانت تقرأ ابتداء بمقالات اشهر كتابها حيثما وقعت من الجريدة. وما كانت المقالة لتنتشر أو ترسخ في رسخ اسم كاتبها ما لم تنطو على جانب من جماليات المقالة كانشاء، في السياسة أو في الأدب.

ولقد اختار علي جواد الطاهر ان ينتمي الى أجود ما تطورت اليه كتابة المقالة لتكون أدبا بكل ما للأدب من جماليات، متميزة من المقالة السياسية أو المقالة التعليمية بعامة، مستفيدا من اطلاعه على انجازات رواد المقالة الأدبية خلال دراسته في باريس واستيعابه لاسسها وتأثره الواعي بانجاز أئمة المقالة الأدبية العربية.. طه حسين واحمد حسن الزيات وكتاب مجلة (الرسالة) ليكون امتداداً خاصاً متطوراً لها. فلقد كان ذلك الاطلاع والاستيعاب والتمثل يتفق مع ميل به، واستعداد موهبة مبكرة للانشاء وعلان الانشاء أيضاً. وتشهد له مدينته (الحلة) ببواكير تلك الموهبة إذ تفتحت مقالات في نشرات مدرسية أو خطبا في مناسبات وطنية، أو تميزاً في درس الانشاء المدرسي لم تقل فيه درجته عن الدرجة الكاملة.. ٢٥/٢٥

* تعلمت منه الكثير وتريد الآن ان تكتب عنه؟! . ولم لا؟ أفلم تحرك أعماله الكثير من الأقلام؟ أفلم يكتب هو عن أساتذته؟

* نعم.. ولكن اعجابك به واضح وأنت تريد ان تكتب دراسة عنه، وأخشى عليك الانحياز.

. تلك صعوبة أحسها. ولكن ألم تقل أنني تعلمت منه؟ ولقد تعلمت، فيمن تعلم منه، الأمانة والاحتفاء بالجديد والجيد على اسس من العدل.

* وكيف ستحيط به وهو فارس في أكثر من ساحة؟ . سأحاول رؤيته في ميدان المقالة الفنية. ولا أزعم الأحاطة. * إذن فقد اخترت أحب ميادينها اليه..

. أجل. وهو يعلن ذلك صراحة إذ يرى قسمته في دنيا الابداع الادبي ان يكون مقاليا.

وأزعم أنه اختار الميدان الأكثر تأثيراً في القساريء العراقي، والأكثر فعالية بين الفنون الابداعية منذ ارتبطت المقالة الصحفية بالسياسة وشؤون الوطن والخبر واحلام الناس وأحرانهم حتى ليقول أحدها لصاحبه: أقرأت الجريدة الفلانية

والموهبة كما تعلم ويعلمون اساس في اي ابداع أو فن.. فاذا تعهدتها ثقافة تتسع وخبرة تتلون وتتعلم، وتفاعل كل أولئك في إهاب احساس مخلص بالمسؤولية الوطنية بأوسع معانيها واكثرها رحابة، كانت تلك مقالة الطاهر الأديبية وتلك منابعها. ولقد تدفقت نبعا عذبا في (مقالات - ١٩٦٢)^(١). لتبشر به رائدا للمقالة الأدبية الجديدة. وازدادت عذوبة وغزارة في (وراء الأفق الأدبي - ١٩٧٧)^(٢) حتى ليعلن هو اعتزازه بمنجزه هذا اكثر من مرة وبساكن من مناسبة. وهو محق في ذلك إذ كان فيه أديبا ساحرا، ومعلما وناقدا مبدعا في مزيج منسجم التكوين عذبا، فلا عجب ان استدعى اكثر من قلم للكتابة عنه متأملا أو معجبا أو دارسا.

* كأنك تريد أن تشير الى مقالك عنه عام ١٩٧٨

- لم يكن سوى مقالة من وحيه. وحين نشرت لم تنشر كلها^(٣) وما نشر منها ادمجت فقراته بعضها ببعض اختصارا للمساحة فلم يحقق للنفس ما كانت تتمنى ولكنني اشير الى دراسة فاضل نامر في كتابه (مدارات نقدية...) ^(٤) فقد توفر على تجربة الطاهر المقالة كما انتهت اليه في ذلك الأفق الأدبي.

* وهل تراك مضيفا اليها؟

- لا أزعم ذلك. ولكن تجربة الطاهر استمرت تتدفق فكانت مقالات (اساتذتي.. ومقالات أخرى.. ٨٧)^(٥) و ((من حديث القصة والمسرحية)^(٦) و (الباب الضيق - ١٩٩٠)^(٧) و (... وانت تقرأ)^(٨) و (روايات ومسرحيات عراقية في مآل التقدير النقدي - ٩٢)^(٩) ومقالات في (أفاق عربية) وأخرى في (الاقلام).. والدرس المقالي على مذهب الطاهر يتعمق. افلا يثمر كل ذلك وقفة عنده؟

* ولكن ما بالك تجمع بين اعماله النقدية والمقالية وانت في وارد دراسته مقاليا؟

- لا غرابة.. فهو مقالي مبدع حتى في نقده للقصة والمسرحية والرواية، وأنا مع فاضل نامر أراه مقاليا أساسا. ولكنه بما توافر له من عدة النقد، وبموسوعيته أستطاع أن يوظف موهبته المقالة لتكون وعاء لنقد يضيء النص ورسالته.. وقد يعلمنا بشيء أو أشياء من شؤون مبدع النص أو شجونه. ودونك (في

القصص العراقي المعاصر)^(١٠) وانظر في خاتمته بالذات لتقرأ مقالة غاية في العذوبة ودقة امتزاج الانشاء بالرأي النقدي. *كلماتك تفضح حبك له.. فلا تلمني في خشيتي عليك عاقبة الانحياز.

- لا تخف. وأنا لا أنكر الحب بل قد لا يصلح لدراسته منهج سواه!

* وكيف ذلك؟ أهذا جديدك؟ وكيف يصلح الحب منهجا لدراسة مقالتي؟

- لو تأملت عطاءه جيدا لما وجدتته الا محبا كبيرا يحدث من يحبهم.. فاتحا لهم عقله وقلبه. يسخو عليهم بخبرته ويعلم معهم ولهم بدنيا رفيعة المقاييس رحبة الأجواء. وهكذا درسته.

أجل. فقد كان الحب لوطنه واحلام شعبه وللثقافة وخيرها لأهل بلده وامته، اساس تجربته الثقافية كلها لا تجربته المقالة وحدها. قل ان الثانية هي الجزء الناطق عن الكل. ولئن اتخذ الثقافة على اتساع عالمها ساحة لاعلان ذلك النطق فلأنه فيها السسمة في الماء، عام في جداولها وصعد الى انهارها العذاب، وصب في بحرها كاتبا واستاذا جامعيًا. معلما وباحثا ومحققا. فدنيا الثقافة هي دنيا مقالته الأدبية وأركان هيكلها ومحراب صلاتها. ولو أردت أن تجعل حصيلة ما أنشأ من مقالات عذاب لما كنت الا امام حلم جميل متصل متجدد بثقافة راسخة الاسس رفيعة الأركان، رحبة الأجواء.. تشمل الوطن وأهله. وتتمشى في حياتهم رقيًا وجمالًا وكرامة. والا امام مشروع مثقف يحترم كلمته، ويحترم أهله، ويحترم الرأي الآخر ويستفيد منه. وامام سعي مثابر لمؤسسات ثقافية واجتماعية لا تغمط حقًا ولا تتاجر بنشر، ولا تفرط بموهبة ولا تضيق بجديد من الفن او المبدعين.

تلك دنيا مقالاته وأحسبه مدخلا مناسبًا لدراستها. ومنه نظرت فيها وخلال سطورها وجدت الحب الكبير حتى أكاد اقول انني اعرف مزاجه. وقد أضمن طريقتة في استقباله لهذا النص أو ذاك، أو لهذا السلوك أو القول أو ذاك!

* أكان شفافا الى هذا الحد؟

- الشفافية في المقالة المبدعة طبيعة يا صاحبي، وطبيعة في كل

عمل أصيل يبذره صاحبه عن فهم وحب. فشرط المقالة المبدعة أن ((تعنى بالناحية التي تمس الكاتب عن قرب))^(١). ولقد أعلن الطاهر غير مرة انه عرف عديدا من المبدعين الى حد الصداقة معهم، بل التلمذ عليهم دون ان يلقي أيا منهم.. لأنهم منحوا أنفسهم بصدق ومحبة لما توفروا عليه فتمتست اخلاقهم.. أجل حتى اخلاقهم.. فيما انجزوه فشفا الانجاز عن المنجز. ودونك اعلانه لتلمذته على (طه احمد ابراهيم) أو خذ لهفته وحماسته في البحث عن (محمد صقر خفاجة) في كتابه: (أساتذتي.. ومقالات أخرى). بل انه حين نظر الى حسين مردان مقاليا رأى ان أجمل مقالاته كانت الأقرب الى ذاته والأصدق في التعبير عن اطوار النفس في احزانها وأفراحها^(٢). وحين استعرض في حوار الطويل مع المطبعي حميد تجربته، أشر في معالم تطور مقالاته ((زيادة العنصر الذاتي)) الى جانب بروز سمات فنية ((في الاخراج والصور والأداء وتمثل القارئ))^(٣) ونص على الانفعال بموضوعها.. ونص عليه أيضا في مقدمة كتابه (الباب الضيق)^(٤). وكذلك شأن أجمل مقالات المنشئين العرب القدامى.. طه حسين، والزيات، والمازني، وزكي مبارك. والمقالين الجدد محمود درويش. ويوسف الصانع، ومعين بسيسو. ونزار قباني، ورشدي العامل وحسين مردان (ولاحظ انهم كلهم شعراء، فالشعر لا يغيب عن المقالة المبدعة كما ميزها الطاهر عن المقالة التعليمية. بل قد يفيض، كما يرى، في قالب الشعري ليأتي روحا في النثر.

ولقد سعى أن تتمشى روح الشعر في مقالاته فاصطنع لغة انيقة، سهلة فصيحة متماسكة دقيقة التعبير صحيحة النسب الى معانيها.. فاذا الكلمة أو الجملة هي الوعاء المناسب بل الأنسب للمعنى المبتغى. وكل أولئك ضمن جو مرسوم يشمل المقالة وتعقب به أنفاسها. أجل.. هي قطعة فيها من الحيوية ما تشعرك بانفاسها وجرسها أيضا.. أقلم يشترط الموسيقى في الشعر؟ ومادام حرص على الشعر روحا للمقالة، فليكن شرط الشعر في بناء وجوانب المقالة، نوعا من موسيقى المقالة..

* حسنا.. فما هو جو مقالة الطاهر؟

. قلت ان الطاهر يحبنا.. واذا يحب عمله فلكي يثري به حياتنا.

وجو مقالته هو حبه ذاك. أفما رأيت فرحه وحماسته لكل عمل جميل قصة كان أو قصيدة.. مسرحية أو مقالة؟ أفما تحسنت اقباله على الأمساك بعناصر جمال ذلك العمل؟ أحسب أنك رأيت ذلك وتحسنته. أفما قرأت (الخطوة الثانية)^(٥) وحماسته للشاعر الموهوب الواعد؟ أفما قرأت (محمد خضير.. وحده)^(٦)؟ وهل تحسنت فرحه بما يمثله من ابداع واخلاقيات؟ أم تراك تحسنته في حماسته لنثر يوسف الصانع في (يوسف الصانع.. حالة)^(٧)؟ نعم. وكثيرا ما يعلن فرحه أو حماسته في عنوان مقالاته ذاته. وعد الى عناوين (محمد خضير.. وحده) أو (يوسف الصانع.. حالة) لتحسس ما فيهما من حماسة أو فرح، بل أنك لتراهما معلنين حتى في عناوين مقالاته النقدية.. (غرف نصف مضاءة.. قمة جديدة في القصة العراقية)^(٨) و.. (اربع قصص عالية الطبقة لأحمد خلف)^(٩) و.. (بيروشناسيل.. مسرحية راقية)^(١٠).. (لو.. مسرحية عراقية تهز الركود وتفضح الهبوط وترجح لدى الاختيار)^(١١) ومثل ذلك كثير. فبالحب يبحث في العمل. وبالحب يحتضن جماله ويتحمس لنجاحه فتأتي مقالاته مفعمة بجرارة الحب وفورة الحماسة.

* ولكن ما كل الاعمال، ولا كل شؤون الثقافة بجميلة أو راقية.

. بلى. ولذلك تراه يعتب أو يلوم، بل قد يغضب. وتحس ذلك أيضا. في سطور مقالاته دون أن يخفى الحب. إذ لا يأتي العتب الا عن احساس بكبوة فارس، أو لعثرة ما كانت في العشم إذ يكون الأمل اكبر من المتحقق. ولكنه يعتب دون ان يغمط حق من يعاتبه ولا مكانة من يلوم.. موهبة شابة كان الملام أو أستاذ. ودونك عتابه للأستاذ الدكتور محمد مندور إذ حاول أن يتجاهل ريادة طه احمد ابراهيم في تأسيس تاريخ النقد الأدبي عند العرب^(١٢). أو عتابه للأستاذ الدكتور احسان عباس في الشأن ذاته^(١٣).. وسرى عتابا مع احترام وحق مكنون للاستاذين. وفي عتابه للعلماء لتقصيرهم عن النشر العلمي العام في موضوعات تخصصهم نوع من الحب للعلم والعلماء وجمهور القراء وأثر المعرفة العلمية في الحياة والانسان.. ونوع من الحب المعاتب للعلماء في إهاب دعوته لهم لاصلاح علاقتهم باللغة العربية^(١٤). وقد يمتد العتاب الى مؤسسات عامة أو هيئات ولكن الروح هي

هي. وحتى اذا تمشى اللوم في العتب فما ذلك الا للتذكير بأسس أو حدود لا يمكن تجاوزها. فليس مقبولا أو جائزا أن يخطيء مقدمو برامج الاذاعة فيقرأون ويمضون في الخطأ حتى لو غير الخطأ معنى ما يقرأون أو يقولون^(٢٥)! وليس محتملا إهدار لغتنا وكرامتها حتى لتكون لجلة (الاسبوع العربي) (لغة) فيها من الإصرار على الخطأ ما لا يمكن أن يكتب عنه^(٢٦). وليس هينا ألا يعرف المثقف حدوده فيرسل الكلام على عواهنه كما فعل (بطل) مقالة (اذا تحولت العمامة الى سدارة)^(٢٧).

وحتى اذا اشتد الطاهر باللوم فاستحال اللوم غضبا فأنتك لتحس وراء اللوم والغضب ألما نفينا أو صريحا. لأن الباعث يمس أشياء أو قيما ذات أثر في حاضرتنا أو مستقبلنا. واذا كانت السمة العامة لغضب الطاهر أن يبقى كظيما، تمشيا مع تهذيب في الطبع وجذر في التربية، فإن جو المقالة يسمح بالاحساس به بأكثر من سبيل. وقد يستحيل الكظم الى سخرية مرة.

واكثر ما تحس بغضب الطاهر حين يتعلق الأمر باهدار البديهيات. فلا شيء أقسى من تجاهلها الا النتائج الخطيرة لذلك التجاهل. فالاصل في الغناء مثلا هو الصوت ولكن ما العمل والمغني بلا صوت ولا تسعفه حنجرة؟ وكيف الحال وهو يصير على الغناء؟ وكيف وانت ((يصعب عليك ان تقبل لهذا الذي لا صوت له انك لا تصلح للغناء. وقد آذيتنا وازعجتنا فاستكت يا اخي العزيز واحترم نفسك واكف الناس شرك))^(٢٨). فاذا كان هناك من يعجب بذاك المغني فتلك ((مأساة. يا اخي مأساة))^(٢٩). والناقد الذي يفقد شروط النقد الحق مغن لا صوت له، والمأساة أشد فتكا وايدا.

وفي مقالة ((شيء في الجو)) يتقطر الغضب الكظيم أو يتسامى الى حسرات واسى ((اسى من فقد عزيزا)) وكيف لا وآمال الكبيرة تسحقها ((دوامة من تفاهة تبلغ من شأنها انك لا تحس معها بالتفاهة أو أن تريك في هذا التفاهة قانون الحياة))^(٣٠)! واذا يستحيل الغضب الكظيم الى سخرية مرة تبدأ مقالة (الشاعر الكبير) ب ((آه...)) لقد أهينت مفهومات كثيرة في زماننا^(٣١). ولأننا لم ننتفع بتحذير ما كان في المقالة فقد أنتهينا الى (أسوأ ما ينتهي اليه مجتمع تضيق المقاييس فيه فاذا الصغير كبير

والمثخلف متصدر...))^(٣٢). ولذا يعود الطاهر الى الغضب الساحر في مقالة (الاستاذ الكبير) مجدرا من استمرار خلل الموازن حتى لم يكتفوا بمنح لقب الكبير للصغار فاذا هم يتأهبون ويتدربون على (الاستاذ الجليل)^(٣٣).

وحين تكون الداهية أشد خطورة والبلاء يحمل خطر الامتداد والانتشار كخطر التضليل أو التأليف على غير اصوله أو شيوع نقد لا يستوفي شروطه أو عقد مقابلات (صحفية) مع صغار يراد نفخهم فاذا الصبيان يسألون عن المتنبي أو تولستوي أو شكسبير بالقياس اليهم.. فلا بد من اعلان الغضب وليكن عنوانا.. فهذا ((كتاب لا تقرأه))^(٣٤) وذاك ((ناقد.. لا تقرأ له))^(٣٥) وهناك ((تدليس في نشر الكتب))^(٣٦) وتلك ((حماية المقابلات الصحفية.. على الحقيقة الأدبية))^(٣٧) الخ.

وما تلك أوامر بل نهى عن الباطل ((لأن انتشار الباطل لا يسوغ الباطل)) وان إعادة طبع ذلك الباطل ((لا تعي ان الكتاب جيد ولكنها تعني ان القارئ ردى))^(٣٨). ولأن ذلك غضب ينبع من حب فانه لا ينهى عن الباطل فقط وإنما، وهو في فورته، يعود فيرجو! اجل.. اسمعه يقول ((ارجوك مخلصا ألا تقرب هذا الكتاب)) بل يمضي الى ما هو أبعد ((ثم ارجوك.. ارجوك متوسلا ان تنصح الآخرين بان يوفرنا على حيوبهم المال وعلى نفوسهم العناء))^(٣٩).

اما اذا كان الأمر موضوع نظرية أو فلسفة تجعل خطرا على صلة الأدب بالحياة أو ما يبدو وكأنه مسعى للرجوع الى برج الفن للفن فلا بد أن يفور التنور حين تجد من يذني علاقة كاتب بمجتمع، أو اهتمام ناقد بظرف أو عوامل خاصة لا لا اهتمام له الا بـ ((هذه الكلمات ازاء وهي مجموعة من الحروف جملا وسطورا وفقرا))^(٤٠)، كما يفعل البعض من ممارسي (البنوية) كما التقطها من ترجمات الغاربية.. فلا بد عندها من التصدي الصريح بل الغضب المحرض، فاذا العنوان يخرج حتى عما اخذ به الطاهر المثالي من عنوانات أنيقة موحزة موحية، ليكور ادخل في التقرير الغاضب إذ هو ((البنوية أعلى مراحل السوء وترف نظرية الفن للفن))^(٤١).

افرايت كيف تشف مقالات الطاهر عن انفسار يفعل وه

يفكر، ويفكر وهو يفعل؟ وهل رأيت يا صديقي كم فيها من الحب والفرح والحزن؟ وكم فيها من تشجيع ولوم أو عتاب وغضب؟ حسناً بل فيها أكثر من ذلك.. فهناك..

*أكل هذا ومازلت في جو مقالة الطاهر؟

.. أجل.. ولابد من استيفائه من خلال النظر في مقالاته، على مذهبه في الأسلوب. فذلك الجو بعض تجليات الأسلوب حيث هو الروح والفكرة دونما فصل بين شكل أو مضمون إذ لا فصل بينهما ما دامت لدينا ((تلك الكلمة البساعة الرائعة.. الأسلوب))^(١١). وسترى كيف تبلور ذلك الجو من خلال حرفيات مقالته الأخرى كالاستهلال والخواتيم والعنوان والحوار واستخدام الضمائر وغيرها.

.. فهناك السخرية، بل السخرية المرة. غير أن الطاهر لا يسوقها في مقالته عدواناً ولا تكبراً أو تعالياً - وحاشاه وهو المتواضع العزيز - ولا تفيهقاً أو ادعاء، بل هي مثل عتابه أو لومه أو غضبه.. لا تخلو من تنبيه على بديل أو من تحذير من سوء. قل هي وسيلة تأثير في المخاطب أو تطرية للخطاب المثالي، أو هي بـروح ذات منفعة إزاء خيبات أو مصائب أو إنحرافات يرى المتحدث أن تبشيعها يسهم في إسقاطها أو التقليل من خطرها. ولذا تتفاوت مراتبها شدة بتفاوت حجم الخطر أو الموضوع الذي يستدعيها. فبينما تمتزج بغضب في (الشاعر الكبير) نجد أنها تتمشى في ثنايا التنبيه في (تحولت العمامة إلى سدارة). أو قد تكون مسعى لوضع الأمور في نصابها كما في (مرض العالمية)^(١٢). أو قد تأتي سخرية استهانة من حال كالذي نهدر فيه لغتنا حتى ليبلغ بنا ((أن نأخذ لغتنا من مجلة الموعد أو مجلة الشبكة))^(١٣) أو حين تجري الأشياء ((لدينا من دون أسباب وجيهة)) فإذا الوسط الثقافي يعاني من أمراض وأمراض أقلها المزايدات والادعاء بلهجة (العالم الخبير) كالحال في مقالة (إذا تحدثوا عن مهر جان أبي تمام)^(١٤). أو حين يذهب الغرور بالمتعاليين المتكبرين بعيداً فيتوهم الواحد منهم أنه أكبر بكثير مما لديه أو مما هو في حقيقته، فينفخ نفسه وينفخ به الآخرون.. غير الحياة المبتلاة بالنافخ والمنفوخ تدرك الفرق بين الضفدع والبقرة. وتدرك أن لكل منهما حجمه وعائلته وهيهات أن يصير ذلك هذه ((فلم

يسلم حتى على حجمه الذي هو حجمه))^(١٥).

وقد تهيم السخرية على الموضوع كله بمجرد أن يباشره القلم بعد الاستهلال فتأخذ الجملة برقاب الجملة لتصف الحال من جوانبه المتعددة، أو قل لتصف المرض / البلاء بأعراضه المتعددة ابتداء من الادعاء والتعاليم وتبادل المنافع بين النافخ والمنفوخ مروراً بالإشارة إلى أرباح الجهلة المتعاليين في زمن يتغابي أو يتعامى وينافق فيسمي المصاب بالتعاليم.. المنفوخ بالجهل راجعاً في ((الحاصل العلمي الفلسفي الأدبي من الغباء والتغابي والتشيع والتصابي وشيكسبير وعرابي)) المستفيد المتخم ((بسعجينة الاجناس الأدبية)) ((بالبيولوجيا والسيكولوجيا والجيولوجيا والديماجوجيا)).. يسميه بالأديب المرموق^(١٦) وهكذا سخرية هنا وسخریات هناك بالمقارنة حيناً وبالصورة حيناً وربما بهما معاً.

وأيما كانت طريقتها أو مفرداتها، تبقى سخرية الطاهر مقالياً مترفعة مذهباً لا تجرح.. لأنها أساساً لا تسخر من فرد أو مجموعة لذاتهما بل من حال لا تتفق وصورة الحلم أو الحال المبتغى للحياة الثقافية والاجتماعية. وقد تكتفي أحياناً بأن تكون لسان حال الوضع الذي استحق السخرية، وقد تخيله المثالي أو افترضه قد نطق فتراه ينسج على منواله ليرسم الحال بـزيت سخريته! كذلك ((المقابلة الصحفية)) التي رسمها من وحي جنائيات بعض المقابلات على الحقيقة^(١٧).

وبذلك فهي ليست كسخرية (معين بسيسو) في مقالاته التي جمعها تحت عنوان (أدب القفز بالمظلات)^(١٨) حيث تأتي سخريته خشنة حادة مباشرة تقوم على التشبيه والاستعارة فترسم (كاريكتيرات) حادة الهجاء للحال أو الموضوع الذي يسخر منهم^(١٩)، لكنها تتفق وإياها في أنها تزيد من الفتنا مع الكاتب، وتمكن لقائلته مزيداً من التغافل في المتلقي لأبلاغه رسالتها والفوز بثقتهم. وتتفقان في سعيهما لتبشيع الأوضاع التي استدعتهما.

ويلاحظ أن السخرية في مرحلة (ما وراء الأفق الأدبي) كانت أكثر حضوراً مما في مقالات (اساتذتي.. ومقالات أخرى)، إذ تراجعت هنا إلى نوع من الأسى أو الألم الدفين وإن أطلت في عدة مقالات غضبي أو عاتبة، أو اطلت خافطة باللجوء إلى مثل شعبي

عراقي بلهجة العامة وحتى لتجده (يلوب) متألاً متحسراً ((تعالى وجلبي جروحي يا بطرانة))^(٩١). لكنها في (الباب الضيق) تعود مرة أخرى، خاصة الى الموضوعات التي كان الطاهر قد حذر من سوء نتائجها لكنها استمرت بعد ان وجدت من يستفيد بها ومنها.. وتعود هنا بمساحة أعرض في المقالة الواحدة إذ قد تستغرق المقالة كلها أو معظمها كما في (اديب مرموق) و ((طولوا فطولنا.. وقصروا فقصرنا..))^(٩٢) و ((الاستاذ الكبير)) حيث يعود فيها مرة أخرى الى الاختتام بحكمة أو مثل شعبي باللهجة العامية كمن امتلأ مرارة ((خل القضية مسترة))^(٩٣).

وأياً كانت العاطفة أو الحال التي طالعنا بها كاتبنا فإنها ليست بعيدة عن حضور ذاكرته القوية واتقادها.

فقوة الذاكرة أو نشاطها المتقد تمنح مقالة الطاهر طعماً خاصاً الى جانب ما توفر لها من قوة الحجّة أو مدداً من المعلومات والمعلومات في مقالة الطاهر جزء اساسي في بسنيتها ووفاء لاحترامه المعلن لقارئه. بل ان الذاكرة في عدد من مقالاته هي المنطلق والاساس كمقالاته عن اساتذته مصطفى في جواد، وطه حسين، ومحمد مهدي البصير وطه الراوي، ومحمد احمد المهنا وسلامة موسى^(٩٤).. مقدماً فيها نماذج رفيعة لمقالة الشخصية حيث تعمل الذاكرة فيها بصورة مركبة ينم عن النشاط والاتقاد فترسم الشخصية في ابرز ما كانت عليه وتتبعها في اقوى ما منحها عوامل الامتداد أو البقاء في ضمير الآخر.

وبالطريقة نفسها تعمل في استحضار تجارب اجتماعية أو ثقافية كتجربته هو في القراءة^(٩٥) أو من تربيته في مجتمع الحلة الذي نشأ هو فيه حيث (التربية بالثواب والعقاب)^(٩٦) فتكون في الحاليين انتقالاً واعياً بين ماض وحاضر واطلالة على المستقبل بما توفره تلك الشخصيات أو التجارب من حكمة وعبر.

وبسبب فعل الذاكرة المتقدمة ونشاطها التركيبي تأتي مراجعاته للكتب والدراسات. واذا لم نذكر كتبه التي قامت على ذلك، فإننا في مقالاته الأدبية المبسدة نجد في مراجعاته الفطنة لكتب اعيد نشرها أو نشر بعضها! تصحح وتستدرك وتفضح زيفاً أو تكشف غشاً.. ودونك مقالات (تدليس في نشر الكتب) و(ناهد المازني وطبعة ثالثة لكتاب في الطريق)^(٩٧) ونجدها في يقظته وهو

يتابع حديثاً اذاً كذاً الذي افرز مقالة ((حديث استاذ مختصر بالمكتبات عن كتاب العين))^(٩٨).. ومقالات اخرى.

هنا لا يكون فعل الذاكرة مفجراً للمقالة فحسب وإنما وسيلة وحجة للوصول الى الحقيقة صيانة لحقوق المؤلف. واحتراماً للقارئ. وللقارئ مكانة رفيعة في نفس الطاهر وعقله وانه ليرى في استغفاله غباء، بل انه ليعتبر قراءه عاملاً في تطوره مقالياً مثلما كان طلابه^(٩٩). وبالمناهج نفسه وللهدف نفسه ندخل مقالاته (نقد الترجمة)^(١٠٠) و (اصول ترجمة العنوان)^(١٠١) و (صفحة مترجمة عن اميل زولا)^(١٠٢).

وفي تلك المقالات لا تتألق الذاكرة الا بالارتباط مع سعة الاطلاع.. فلولاً اطلعه الواسع لما كانت تلك المقالات ولما كانت مقالاته المهمة (الغربيون يعبثون بالمصطلحات أيضاً)^(١٠٣) أو ((مختارات من الشعر الرومانتيكي الانكليزي))^(١٠٤). وان شئت امتزاجاً ذا نكهة خاصة بين اتقاد الذاكرة وسعة الاطلاع والموقف النقدي فثمة مقالات الطاهر في باب (وانت تقرأ) في مجلة الفيصل^(١٠٥) فهي محاورات راقية للكتب والكتاب تشكل متعة راقية لقارئها ورحلة في عوالم معرفية فسيحة.

تلك معالم اجواء مقالة الطاهر تأتيك بلغة أنيقة وهيكل فيه الحوار (كأنه المناجاة) وفيه السرد أو الحوار السردى. تأتيك مرة بضمير المتكلم وهو الاغلب اعم فمقالته شخصيته. وتأتيك مرة أخرى بضمير المخاطب أو الغائب ولكن بعد أن يتقمص شخصية المتحدث.

كنايات واستعارات وتلميحات منتقاة بيقظة وتركيز تحيل الى شؤون وشجون تقرب المقالة للقارئ وتسهم في بناء واحترام متبادل بين القارئ والمقروء.

- عالم ادبي ينساب بين البدء والختام على جسور من المعلومات والافكار والمشاريع دونما خطابية او صراخ بل تنسجم مع هدف المقال الذي يتحقق عبر انسجام بين الاستهلال والعرض والختام، وتحت عنوانات من صميم الهدف أنيقة موجزة غالباً وتقريرية احياناً لكنها لمن يدرسها لن يجدها عنوانات عقوية.

بذاك وكثير ما يجده الدارس المتمحص تقوم وتبقى مقالة علي جواد الطاهر نموذجاً متقدماً وامتداداً متطوراً لمدرسة ط

- تمنيت ان يكتب بمثل مقالته هذه في شؤون الحياة العامة وشجونها فكلها نصلح لأن تنتج مقالة مبدعة حين يتعهدا قلم بارع فنان.. ولم لا! أفلا يحبنا؟
نعم، بالحب وبالحب كتب لنا.
وبالحب كتبت عنه وقلت. وبالحب عمدت الى الكتابة هنا على طريقته اعترافاً بتأثيره في واعلانا لتتلمذي عليه. فأن أصبت فما أسعدني! وان قام لي ناقد (فنتف ريشي) فبالحب ومن اجله يهون الكثير.

حسين - الزيات بعد أن ((خفف من غلواء الأثر الزياتي محتفظاً بعنصر الموسيقى)) ((وان ودع العنفوان (الطحسيني) فقد تشرب مع اللغ الذي يجتذب القارئ الى ما بين سطوره))^(١).
وها أنت ترى في كل ما أنجز سعيًا مثابراً واعياً لاتخاذ المقالة مجالا للابداع الأدبي واتخاذها منبراً للقول في شؤون الثقافة وشجونها، وليته فعل أكثر من ذلك..
* ماذا تريد؟

الهوامش

- (١٠) - ١٩٦٧. في القصص العراقي المعاصر . نقد ومختارات / دار المكتبة العصرية . ط ١ . صيدا . بيروت . ١٦٢ صفحة .
(١١) - د. محمد يوسف نجم . فن المقالة / نقلا عن فاضل ثامر (الهامش ٤).
(١٢) - علي جواد الطاهر - ١٩٨٤ . حسين مردان مقالياً . مجلة الاقلام . بغداد
وزارة الاعلام . العدد ١١ . تشرين الثاني ٨٤ / السنة ١٩ ص ٧٧ - ١٠٠ .
(١٣) - حميد المطبيعي - ١٩٩٤ . د. علي جواد الطاهر . موسوعة الفكرين والادباء العراقيين - ج ١٩ ط ١ - الفصل الخامس ص ١٢٣ . ١٦٣ / دار الشؤون الثقافية . بغداد .
(١٤) - علي جواد الطاهر - ١٩٩٠ . الباب الضيق / المقدمة ص ٧ (م س).
(١٥) - ١٩٨٧ . الخطوة الثانية / اساتذتي .. (م س) ص ٣٦٩ - ٢٨١ .
(١٦) - ١٩٧٧ . محمد خضير .. وحده / وراء الافق الأدبي .. (م س) ص ٢٤ - ٢٩ .
(١٧) - ١٩٧٧ . يوسف الصائغ .. حالة / وراء الافق الأدبي .. ص ٢٠ - ٢٢ .
(١٨) - ١٩٧٩ . غرف نصف مضادة قمة جديدة في القصة العراقية . جريدة الجمهورية / صفحة آفاق ١٢/٣ - ١٩٧٩ . بغداد .
(١٩) - ١٩٩٢ . اربع قصص عالية الطبقة .. / مجلة (آفاق عربية) بغداد العدد ٥ / السنة ١٧ ص ١١٤ - ١١٧ .
(٢٠) - (٢١) - ١٩٩٢ . مسرحيات وروايات عراقية في مال التقدير النقدي / م س ص ٩١٠٧٦ على التوالي .
(٢٢) - (٢٣) - ١٩٨٧ . طه احمد ابراهيم في الخلف / اساتذتي .. م س / ص ١٥٨ - ١٥٩ .

- (١) علي جواد الطاهر - ١٩٦٢ . مقالات . ط ١ . اتحاد الادباء العراقيين . بغداد ٢٨٢ صفحة .
(٢) - ١٩٧٧ . وراء الافق الأدبي - وزارة الاعلام / سلسلة دراسات - ط ١ . بغداد / ٢٩٢ صفحة .
(٣) - قاسم عبد الامير عجام - ١٩٧٨ . هموم ثقافية وراء الافق الأدبي - // جريدة الفكر الجديد - بغداد . ٢٩٦٤ - ١٧/٦/١٩٧٨ ص ١١ .
(٤) - فاضل ثامر - ١٩٨٧ . مدارات نقدية في اشكالية النقد والحداثة والابداع / في جماليات المقالة الحديثة في الادب العراقي .. تطبيق على ضوء تجربة الدكتور الطاهر المقالية ص ٨٩ - ١١١ . وزارة الثقافة والاعلام / سلسلة دراسات ادبية . ط ١ . بغداد / دار الشؤون الثقافية .
(٥) - د. علي جواد الطاهر - ١٩٨٧ . اساتذتي ومقالات اخرى . ط ١ / وزارة الثقافة والاعلام . دار الشؤون الثقافية . بغداد .
(٦) - ١٩٨٧ . من حديث القصة والمسرحية . ط ١ / وزارة الثقافة والاعلام . دار الشؤون الثقافية العامة . بغداد ص ٥٤١ .
(٧) - ١٩٩٠ . الباب الضيق . ط ١ / شركة المعرفة للنشر والتوزيع / ١٦٠ صفحة .
(٨) - ١٩٨٩ (وما قبلها) . كان الطاهر يكتب باباً تحت عنوان (.. وانت تقراً) في مجلة (الفيصل) التي تصدر في الرياض عن دار الفيصل الثقافية متضمنة عدة مقالات في الواحد وهي مراجعات او تعليقات نقدية على الكتب أو تعريف ببعضها .
(٩) - ١٩٩٢ . مسرحيات وروايات عراقية في مال التقدير النقدي - وزارة الثقافة والاعلام . دار الشؤون الثقافية . بغداد / ط ١ .

- (٤٩) . معين بسيسو - ١٩٧٢ . ألب القفز بالمظلات . كتاب الهلال / دار الهلال . القاهرة ٥ . العدد ٢٥٤ - ط ١ . ١٧٧ صفحة .
- (٥٠) . قاسم عبد الأمير عجم - الحورية وسهام النار ... دراسة في مقالات معين بسيسو / لم تنشر بعد .
- (٥١) . ١٩٨٧ . مقال في الشعر لأويث سيتول / اساتذتي ... (م س) ص ٢٨١ - ٢٨٧ .
- (٥٢) . ١٩٩٠ . طولوا .. فطولنا ... / الباب الضيق (م س) ص ٥٢ - ٥٣ .
- (٥٣) . الهامش (٢٢، ٢٣) .
- (٥٤) . ١٩٨٧ . اساتذتي ... / مقالات تحمل اسماء اولئك الاعلام كعناوين لها .
- (٥٥) . ١٩٨٨ . تجربة في تعلم القراءة / مجلة الاقلام . العدد ٥ / ١٩٨٨ ص ٤٢ - ٥٣ .
- (٥٦) . ١٩٨٧ . التربية بالثواب .. / اساتذتي ... ص ٣٥١ - ٣٦٠ .
- (٥٧) . ١٩٨٧ . ناهد المازني وطبعه ... / اساتذتي ص ٢٢١ - ٢٢٧ .
- (٥٨) . ١٩٨٧ . حديث استاذ ... / اساتذتي ص ٢٠١ .
- (٥٩) . ١٩٨٧ . من اسرار المهنة .. / اساتذتي ص ٢٤٧ .
- (٦٠، ٦١) . ١٩٧٧ . نقد الترجمة - اصول ترجمة .. / وراء الافق .. ص ٢٥٢ - ٢٥٦ . وص ص ٢٤٧ - ٢٥٢ على التوالي .
- (٦٢) . ١٩٩٠ صفحة مترجمة ... / الباب الضيق ص ٩٨ - ١٠١ .
- (٦٣) (٦٤) . ١٩٨٧ . الغربيون ... مختارات ... / اساتذتي ص ٢٩٧ - ٣٠٨ و ص ١٨٢ - ١٩٠ على التوالي .
- (٦٥) . ١٩٨٩ (.. وانت تقرا / مجلة الفيصل (م س) ع / ١٥٣ السنة ١٢ ص ٢٧ - ٣٠ .
- (٦٦) . ١٩٨٧ . الهامش (٥٩) نفسه .

- (٢٤) . ١٩٧٧ . علماؤنا .. واللغة العربية / وراء الافق ... م س / ٢٣٨ - ٢٣٠ .
- (٢٥) . ١٩٧٧ . الرصافي .. بضم الراء / نفسه ... ص ١٤٠ - ١٤٢ .
- (٢٦) . ١٩٧٧ . لغة مجلة الاسبوع العربي / نفسه ص ٢٢٥ - ٢٢٧ .
- (٢٧) . ١٩٧٧ . اذا تحولت العمامة الى سدارة / نفسه ص ١٤٢ - ١٤٦ .
- (٢٨) . (٢٩) . ١٩٧٧ . شرط في المغني نفسه ص ٨٨ - ٩١ .
- (٣٠) . ١٩٧٧ . شيء في الجو / نفسه ص ١٦٧ - ١٧٠ .
- (٣١) . ١٩٧٧ . الشاعر الكبير / نفسه ص ٥٤ - ٥٦ .
- (٣٢) (٣٣) . ١٩٩٠ . الاستاذ الكبير / الباب الضيق (م س) ص ٣٦ - ٣٧ .
- (٣٤) . ١٩٧٧ . كتاب لا تقرأه / وراء الافق ... ص ٨٤ - ٨٧ .
- (٣٥) . ١٩٧٧ . ناقد لا تقرأ له / نفسه ص ٩٢ - ٩٦ .
- (٣٦) . ١٩٧٧ . تدليس في نشر الكتب / نفسه ص ٢٢٠ - ٢٢٤ .
- (٣٧) . ١٩٩٠ . حناية المقابلات ... / الباب الضيق ص ١٠٥ - ١٠٧ .
- (٣٨، ٣٩) . ١٩٩٠ . الهامش ٣٤ .
- (٤٠، ٤١) . ١٩٨٧ . البنيوية اعلى مراحل سوء / اساتذتي ... ص ٣٥١ - ٣٢٢ .
- (٤٢) . د . علي جواد الطاهر - ١٩٦٢ . في الاسلوب - مقالات (م س) ص ٢٧ - ٣٢ .
- (٤٣) . ١٩٧٧ . مرض العالمية / وراء الافق ... (م س) ص ١٢٩ - ١٣١ .
- (٤٤) . ١٩٧٧ . من ميم ميسان / نفسه ص ١٦٤ - ١٦٦ .
- (٤٥) . ١٩٧٧ . اذا تحدثوا ... / نفسه ص ٣٦ - ٣٩ .
- (٤٦) . ١٩٩٠ . الضفدع الذي اراد ... / الباب الضيق ص ٤١ - ٤٢ .
- (٤٧) . ١٩٩٠ . اديب مرموق ... / نفسه ص ٧١ - ٧٢ .
- (٤٨) . ١٩٩٠ . الهامش (٣٧) نفسه .

أخبار التراث العربي

إعداد : حسن عربي الخالدي

أ.

مطابع دار الشؤون الثقافية العامة، وزارة الثقافة، ٢٠٠٤، ١٢٤ ص، الموسوعة الثقافية - ٦.

** اتجاهات الادب الصوفي بين الحلاج وابن عربي - علي الخطيب، القاهرة، دار المعارف بمصر، ٢٠٠٤، ٥٠٤ ص.

** الاتجاهات الفقهية عند أصحاب الحديث في القرن الثالث الهجري - عبد المجيد محمود، ط ١ - القاهرة، منشورات مكتبة الخانجي للطباعة والنشر والتوزيع، -

** الأتراك الخوارزميون - صبري مسلم، القاهرة، مكتبة الثقافة الدينية للنشر والتوزيع زوال التصدير،

** اثبات صفة العلو - لابن قدامة موفق الدين ابي محمد عبد الله بن احمد بن محمد المقدسي الجماعيلي، الحنبلي (٥٤١ - ٦٢٠ هـ / ١١٤٧ - ١٢٢٢ م) حققه وعلق عليه: احمد بن عطية بن علي الغامدي، ط ٢، المدينة المنورة، مكتبة العلوم والحكم، ١٤٢٢، ٢٠٠١، ٢٢٢ ص.

** الأثر الحضاري في شعر عدي بن الرقاع العاملي - علي ابراهيم أبو زيد، القاهرة، دار المعارف، ٢٠٠٤، ٢٢٠ ص.

** أثرأ الصحابة (رضي الله عنهم) في تعليم القرآن الكريم وعلومه في الامصار الاسلامية - هناك عبد الله عبيد محمد الزوبعي، رسالة ماجستير باشراف هادي حسين حمود وعبد الرزاق احمد عبد الرزاق، كلية التربية للبنات الجامعة المستنصرية (بغداد)، ١٤٢٢ - ٢٠٠٢، ٣٠٧ ص.

** أثر العرب على حضارة سمرقند - خليل شاكر حسين الزبيدي، مجلة كلية الآداب (جامعة الفاتح/ ليبيا) ٢٤ (٢٠٠٤ - ٢٠٠٥)، ٤٢٣ - ٤٢٢.

** الأثر العظيم للقساء الرسول الكريم (ص) - صالح احمد رضا، الأحمدية (دبي) ١١٤ (١٤٢٣ - ٢٠٠٢)، ٧١ - ١٢٠.

** الاحباب لا يراد ما استدركته السيدة عائشة على الصحابة - مطابع دار الشؤون الثقافية العامة، وزارة الثقافة، ٢٠٠٤، ١٢٤ ص، الموسوعة الثقافية - ٦.

** اتجاهات الادب الصوفي بين الحلاج وابن عربي - علي الخطيب، القاهرة، دار المعارف بمصر، ٢٠٠٤، ٥٠٤ ص.

** الاتجاهات الفقهية عند أصحاب الحديث في القرن الثالث الهجري - عبد المجيد محمود، ط ١ - القاهرة، منشورات مكتبة الخانجي للطباعة والنشر والتوزيع، -

** الأتراك الخوارزميون - صبري مسلم، القاهرة، مكتبة الثقافة الدينية للنشر والتوزيع زوال التصدير،

** اثبات صفة العلو - لابن قدامة موفق الدين ابي محمد عبد الله بن احمد بن محمد المقدسي الجماعيلي، الحنبلي (٥٤١ - ٦٢٠ هـ / ١١٤٧ - ١٢٢٢ م) حققه وعلق عليه: احمد بن عطية بن علي الغامدي، ط ٢، المدينة المنورة، مكتبة العلوم والحكم، ١٤٢٢، ٢٠٠١، ٢٢٢ ص.

** اداب الملوك، لابي الحسن علي بن رزين الكاتب، تح: جليل ابراهيم العنطية، ط ١ بيروت، دار الطليعة للطباعة والنشر والتوزيع، ٢٠٠١، ٠٠٠.

** افاق جديدة في تاريخ التشيع - قراءات في كتاب (معجم اعلام الشيعة) للإسناد المحقق عبد العزيز الطباطبائي - رسول جعفران، ترانسا (قم) ٥١، ٥٥٤، س ١٤ (١٤١٩ - ١٤٢٠)، ١٥٦ - ٤١٣.

** احياء لآثار أم ساءة له! كتابان خملا على خليل بن احمد الفراهيدي ليسا له - ابراهيم السامرائي (١٢٢٩ - ١٢٣٠ / ١٤٢٠ - ٢٠٠١) أشتات في الادب واللغة، ص ٢٤٧ - ٢٦٠.

** الإباضية ومدى صلتها بالخوارج، عامر النجار، القاهرة، دار المعارف، ٢٠٠٤، ٤٦٠ ص.

** الابداع العربي القديم في الصناعة المعجمية (دراسة في ضوء اتجاه الحقول الدلالية المعاصرة) - صبيح التميمي، الأحمدية "بي" ١١٤ (١٤٢٢ - ٢٠٠٢)، ٢٧٧ - ٢٢٦.

** ابن حزم ومنهجه في دراسة الأديان - محمود علي حمادة، القاهرة، دار المعارف بمصر، ٢٠٠٤، ٣٥٠ ص.

** ابن رشد في المصادر العربية، عبد الرحمن التليبي، ط ١، القاهرة، المجلس الاعلى للثقافة، ٢٠٠٣، ٢٢٢ ص.

** ابن اسلام في طبقات الشعراء الاسلاميين - زكي ذاكر العاني، العرب (الرياض) ج ٩، ١٠، س ٣٩ (١٤٢٥ - ٢٠٠٤)، ٥٢٧ - ٥٤٤.

** ابن سينا وتلاميذه اللاتين - زينب الخضري، ط ١، القاهرة، مكتبة الخانجي للطباعة والنشر والتوزيع، ٢٠٠٠، ٠٠٠.

** أبو حيان التوحيد لغويا - نعمة رحيم العزاوي، ط ١ بغداد،

للزركشي بدر الدين ابن عبد الله محمد بن بهادر بن عبد الله الشافعي (٧٤٥. ٧٩٤هـ/ ١٣٤٤. ١٣٩٣م) تح: رفعت فوزي عبيد المطلب، ط ١، القاهرة مكتبة الخانجي للطباعة والنشر والتوزيع، ٢٠٠٠، ٢٢٤ ص

**الأجوبة المسكتة - لابن أبي عون إبراهيم بن أحمد بن المنجم الأنباري، الكاتب الأديب (٢٤٦. ٣٢٢هـ/ ٨٦٠. ٩٢٤م) تح: منى أحمد يوسف، القاهرة، عين للبحوث والدراسات الإنسانية والاجتماعية، ١٤٢١، ٢٠٠٠، ٢٦٥ ص.

**أحكام تصرفات الوكيل في عقود المعارضات المالية - سليمان الهاشمي، ط ١، دبي دولة الإمارات العربية المتحدة، منشورات دار البحوث والدراسات الإسلامية وأحياء التراث، ١٤٢٢، ٢٠٠٢، ٦٢٥ ص، سلسلة الدراسات الفقهية - ٤.

**أحكام الشعر في الفقه الإسلامي، بحث فقهي مقارنة على المذاهب الأربعة - طه محمد فارس - ط ١، دبي، دولة الإمارات العربية المتحدة، منشورات دار البحوث والدراسات الإسلامية وأحياء التراث، ١٤٢٢، ٢٠٠٢.

**أحمد بن يوسف الكاتب الوزير ((دراسة أسلوبية في آثاره النثرية)) - علي إبراهيم أبو زيد، ط ١، القاهرة، دار المعارف بمصر، ٢٠٠٤، ٢٠٠٨ ص.

**أخبار من غتوا ومن غني بشعرهم من الخلفاء والأمراء ونحوهم من ذوي الشأن من ظهور الإسلام إلى القرن الرابع للهجرة - أخرجهما وصنفها وقدم لها: قاسم وهب، ط ١، دمشق، منشورات وزارة الثقافة، طبع وزارة الثقافة، ١٠٠٠ - ٢، ٢٢٦ ص + ٢٥٥ ص سلسلة المختار من التراث العربي، ١٩٩، ٢٠٠.

**أخطاء اللغة العربية المعاصرة (عند الكتاب والأدباء) - أحمد مختار عمر، ط ٢، القاهرة، عالم الكتب، ٢٠٠١، ٢٧٢ ص.

**أخلاق الملوك - لمحمد بن الحارث الثعلبي (القرن الثالث الهجري) تح: جليل إبراهيم العطية، ط ١، بيروت، دار الطليعة للطباعة والنشر والتوزيع، ١٤٢٤، ٢٠٠٢، ٢١٥ ص. وقد طبع الكتاب سابقاً بعنوان التاج في أخلاق الملوك ونسب إلى الجاحظ وهما.

**أدب الطلب ومنتهى الأرب: كيف تصبح عالماً من علماء الإسلام - للشوكانبي أبي عبد الله محمد بن علي بن محمد الخولاني الصنعاني (١١٧٢. ١٢٥٠هـ/ ١٧٦٠. ١٨٢٤م) دراسة وتحقيق: محمد عثمان الخشب، القاهرة، مكتبة القرآن، ٢٠٠٢ (الإيداع) ٦٠ ص.

**الأدب العربي في بلاط عضد الدولة البويهية - عبد اللطيف

عمران، ط ١، دمشق، المستشارية الثقافية الإيرانية، ٢٠٠٢، سلسلة كتاب الثقافة الإسلامية - ١٥.

**الأدب في عصر النبوة والراشدين - صلاح الدين الهادي، ط ٢، القاهرة، مكتبة الخانجي للطباعة والنشر والتوزيع.

**الأدب المفرد - للبخاري أبي عبد الله محمد بن إسماعيل ابن إبراهيم المحدث الفقيه (١٩٤. ٢٥٦هـ/ ٨١٠. ٨٧٠م) تح: علي عبد الباسط مزيد وعلي عبد المقصود رضوان، ط ١، القاهرة، مكتبة الخانجي للطباعة والنشر والتوزيع، ٢٠٠٠، ٦٨٧ ص.

**الادغام الكبير، لابن الصيرفي أبي عمرو وعثمان بن سعيد بن عثمان القرطبي الأندلسي المقيم (٢٧١. ٤٤٤هـ/ ٩٨١. ١٠٥٢م) دراسة وتحقيق: عبد الرحمن العارف، ط ١، القاهرة، عالم الكتب، ٢٠٠٢، ٢٠٦ ص.

**الأديرة الأثرية في مصر - س. س. والترز ترجمة: إبراهيم سلامة إبراهيم، ط ١، القاهرة، المجلس الأعلى للثقافة، ٢٠٠٢، ٤٩٩ ص.

**الأساس في فقه اللغة العربية - أشرف على تحريره: أ. د. فولف ديتريش فيشر (١٢٨١. ١٣٦٨هـ/ ١٨٦٥. ١٩٤٩) نقله إلى العربية وعلق عليه: سعيد حسن بحيري، ط ١، القاهرة، مؤسسة المختار للنشر والتوزيع، ١٤٢٢، ٢٠٠٢، ٢٩٢ ص.

**الأساليب الإنشائية في النحو العربي - عبد السلام محمد هارون، (١٢٢٧. ١٤٠٨هـ/ ١٩٠٩. ١٩٨٨) ط ٥، القاهرة، مكتبة الخانجي للطباعة والنشر والتوزيع، ٢٠٠١، ٢٢٢ ص.

**أسامي من روى عنهم البخاري من مشايخه الذين ذكرهم في جامعهم الصحيح - لابن القطان أبي أحمد عبد الله بن عدي ابن عبد الله الجرجاني المحدث (٢٧٧. ٣٦٥هـ/ ٨٩٠. ٩٧٦م) تح: عامر حسن صبري، بيروت دار البشائر الإسلامية.

**أسانيد كتاب عمرو بن حزم رضي الله عنه: دراسة نقدية - عبد الله بن سعاف اللحاني، الأحمدية (دبي) ٧٤ (١٤٢٢. ٢٠٠١) ٤٧. ١٠٨.

**الاستبصار في ما اختلف من الأخبار - لشيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن بن علي الطوسي الإمامي (٢٨٥. ٤٦٠هـ/ ٩٩٥. ١٠٦٧م) تح: علي أكبر الغفاري، قم (إيران) نشر دار الحديث، ١٤٢٢. ٢٠٠١.

**استجلاب إرتقاء الغرب بحب أقرباء الرسول وذوي الشرف - للسخاوي شرف الدين أبي الخير محمد بن عبد الرحمن بن محمد الشافعي المؤرخ (٢٨١. ٩٠٢هـ/ ١٤٢٧. ١٤٩٧م) تح: نزار المنصوري، قم (إيران) مؤسسة المعارف الإسلامية، ١٤٢١. ٢٠٠٠.

*** أسلوب الحدف في سياق القصص القرآني - علي بن عبد الله
شعري الاحمدية (دبي) ١٤٤ (٢٠٢٤ - ٢٠٠٣) ١٥، ٥٦

*** أسماء نعيوخ الامام مالك بن أنس - لاس خلفون الاندلسي ابي بكر
محمد بن اسمعيل بمن محمد الاشبيلي الاندلسي (٥٥٥ - ٦٣٦هـ / ١١٦٠ -
١٣٣٩م) تحقيق وتعليق وتقديم: محمد زينهم محمد عزب، القاهرة،
مكتبة الثقافة الدينية، ٢٠٧٠ ص.

*** الأسماء والأفعال والحروف: أبنية كتاب سيبويه - للزبيدي ابي
بكر محمد بن الحسن بن عبد الله الاشبيلي الاندلسي النحوي (٢١٦ -
٣٢٩هـ / ٩٢٨ - ٩٨٩م) تح: احمد راتب حموش، دمشق، منشورات مجمع
اللغة العربية ٢٠٠٢.

*** أسوان في العصور الوسطى - محمود الحويري، القاهرة، عين
للبحوث والدراسات الانسانية الاجتماعية، ١٤٢١هـ - ٢٠٠١م، ٢٥٦ ص.

*** الإشادة غير الشفوية في الأحاديث النبوية ((رؤية في ابلاغ
الرسول (ص) من دون القول)) - محمد كشاف، الاحمدية (دبي) ١٣٤
(١٤٢٤ - ٢٠٠٣) ١٧، ٥٢.

*** الاشياء والنظائر في النحو - للسيوطي جلال الدين ابي الفضل
عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد المصري الشافعي (٨٤٩ - ٩١١هـ / ١٤٤٥ -
١٥٠٥م) تح: عبد العال سالم مكرم، ط ٣، القاهرة، عالم الكتب، -
٢٠٠٢، ١، ٥ مج، ٣١٩٠ ص.

*** اثنتان في الادب واللغة - ابراهيم السامرائي (١٣٣٩ - ١٤٢٠ - ١٩٢٠ -
٢٠٠١)، ط ١، القاهرة، منشورات الهيئة العامة لدار الكتب والوثائق
القومية، طبع مطبعة دار الكتب المصرية، ١٤٢٢ - ٢٠٠١م، ٣٢٩ ص.

*** الاشتراك والتضاد في القرآن الكريم - احمد مختار عمر، ط ١،
القاهرة، عالم الكتاب، ٢٠٠٣، ١٧٨ ص.

*** الاشتقاق - عبد الله أمين، ط ٢، القاهرة، مكتبة الخانجي
للطباعة والنشر والتوزيع، ٢٠٠٠.

*** اصطلاح المذهب عند المالكية - محمد ابراهيم احمد علي، ط ١،
دار البحوث والدراسات الاسلامية واحياء التراث، ١٤٢١ - ٢٠٠٠، ٦٦٠ ص،
سلسلة الدراسات الاصولية - ٤.

*** الأصول (دراسة أبستمولوجية للفكر اللغوي عند العرب)) - تمام
حسان، القاهرة، عالم الكتب، ... ٢٠٠٤، ٣٥٠ ص.

*** أصول السنة - للحافظ ابي بكر عبد الله بن الزبير بن عيسى
الأسدي الحميدي المحدث المكي، ... ٢١٩هـ / ٨٢٤م) حققه وخرج
احاديثه وعلق عليه: عبد الله بن سليمان العقيلي، ط ١، الرياض،

مكتبة الرشد، ١٤٢٢ - ٢٠٠١، ٨٠ ص.

*** أصول الفقه عند القاضي عبد الوهاب البغدادي جمع وتوثيق
ودراسة عبد المحسن بن محمد الرئيس، ط ١، دبي، دولة الامارات
العربية المتحدة، منشورات دارا للبحوث والدراسات الاسلامية واحياء
التراث، ١٤٢٤ - ٢٠٠٣.

*** أضواء على ظهور علم المناسبات القرآنية - عبد الحكيم الانيس
الاحمدية (الانيس الاحمدية (دبي) ١١٤ (١٤٢٣ - ٢٠٠٢) ١٥، ٧٠.

*** الإعلام بحكم عيسى عليه السلام - للسيوطي جلال الدين
ابي الفضل عبد الرحمن بن ابي بكر بن محمد القاهري المصري (٨٤٩ -
٩١١هـ - ١٤٤٥ - ١٥٠٥م) تح: سعيد عبد الرحمن القرقي، الاحمدية
(دبي) ١٢٤ (١٤٢٣ - ٢٠٠٢) ٥٩، ١٢٨.

*** اعلام العالم بعد رسوخه بحقائق ناسخ الحديث ومنسوخه - لابن
الجوزي جمال الدين ابي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد
البكري الحنبلي (٥١٠ - ٥٩٧هـ / ١١١٦ - ١٢٠١م) تح: احمد بن عبد الله
العماري الزهراني، ط ١، بيروت، دار ابن حزم للطباعة والنشر
والتوزيع، ١٤٢٢ - ٢٠٠٢، ٤٨٨ ص.

*** الأغالبة: سياستهم الخارجية ١٨٤ - ٢٩٦ هـ - محمود اسماعيل عبد
الرزاق، القاهرة، عين للبحوث والدراسات الانسانية والاجتماعية،
١٤٢١ - ٢٠٠١، ٢٢٤ ص.

*** الإفادة في حكم السيادة - زين العابدين بن العبيد محمد، ط ١،
دبي، دولة الامارات العربية المتحدة، منشورات دار البحوث للدراسات
الاسلامية واحياء التراث، ١٤٢٢ - ٢٠٠١، ٤٩ ص، سلسلة الدراسات
الفقهية - ٨.

*** الأفعال - لابن القوطية ابي بكر محمد بن عمر بن عبد العزيز
الاشبيلي الاصل الاندلسي اللغوي (ت ٢٦٧هـ / ٩٧٧م) تح: علي فودة، ط
٢، القاهرة، مكتبة الخانجي للطباعة والنشر والتوزيع، ٢٠٠١،
٣٦٠ ص.

*** الاقطاع في الدولة العباسية ٤٤٧ - ٦٥٦هـ / ١٠٥٥ - ١٢٥٨م - محمد
حسن سهيل الدليمي، رسالة ماجستير باشراف: محمد مفيد آل
ياسين، كلية التربية، الجامعة المستنصرية (بغداد) ١٤٢٣ - ٢٠٠٣،
٢١٥ ص

*** أقوال الامام مالك في رواة الكتب الستة جرحاً وتعديلاً من
خلال كتاب (تهذيب الكمال) - (٩). الاحمدية (دبي) ١٦٤،
(١٢٥٠ - ٢٠٠٤) ١٩، ١٠٤

الإمامة والتفخيم في القراءات القرآنية حتى القرن الرابع الهجري دراسة مع تحقيق كتاب (الاستكمال لبيان جميع ما يأتي في كتاب الله عز وجل في مذهب القراء السبعة...) لابن غلبون عبد المنعم بن عبيد الله بن المبارك (٢٣٩ - ٣٨٩ هـ / ٩٥٠ - ٩٩٩ م) تأليف وتحقيق عبد العزيز علي سفر، الكويت، المجلس الوطني للثقافة والفنون والآداب، ١٤٢٢ - ٢٠٠١، ج ٢، ٨٠٠ ص، السلسلة التراثية - ٢٢

الإمام سفيان الثوري (٩٧ - ١٦١ هـ / ٧١٥ - ٧٧٨ م) دراسة تاريخية - موفق سالم نوري، ط ١، بغداد، طبع مطابع دار الشؤون الثقافية العامة، وزارة الثقافة، - ٢٠٠٤، ٢٦٩ ص.

الإمام المحدث محمد زكريا الكاندهلوي وأثره في علم الحديث الشريف - ولي الدين الندوي، الاحمدية (دبي) ٧٤ (١٤٢٢ - ٢٠٠١) ١٠٩ - ١٧٢.

الأموال - لابي جعفر احمد بن نصر الداوودي الفقيه التلمساني الطرابلسي المالكي، ت ٤٠٢ هـ / ١٠١١ م) دراسة وتحقيق مركز الدراسات الفقهية والاقتصادية محمد احمد سراج وعلي جمعة محمد، ط ١، القاهرة، دار السلام للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة، ١٤٢١ - ٢٠٠١

أمير البيان ابراهيم بن العباس (حياته وأدبه وديوانه) - احمد جمال الدين العمري، القاهرة، دار المعارف بمصر، - ٢٠٠٠، ٢٦٠ ص.

أنا واللغة والجمع - احمد مختار عمر، ط ١، القاهرة، عالم الكتب، - ٢٠٠٢، ٢٢٢ ص.

الانصاف في مسائل الخلاف - لكمال الدين ابي البركات عبد الرحمن بن محمد بن عبيد الله الانصاري (٥١٣ - ٥٧٧ هـ / ١١١٩ - ١١٨١ م) تح: جودة مبروك، راجعه: رمضان عبد التواب، ط ١، القاهرة مكتبة الخانجي للطباعة والنشر والتوزيع، - ٢٠٠٢، ٧٣٦ ص.

الانواع، والمصطلحات الحديثية التي تتداخل مع الحديث المقلوب، محمد بن عمر باز مول، الاحمدية (دبي) ٩٤ (١٤٢٢ - ٢٠٠١) ١٥ - ٧٦.

الاهمية السياسية والعسكرية لمضيق جبل طارق في تاريخ المغرب والاندلس من الفتح العربي حتى سقوط الخلافة ٩٢ - ٤٢٢ هـ / ٧١٠ - ١٠٢٠ م. نهلة شهاب احمد. الاحمدية (دبي) ١١٤ (١٤٢٣ - ٢٠٠٢) ٢٣٧ - ٢٨٠.

أوروبا في كتب البلدانين العرب المسلمين دراسة في الاحوال الطبيعية والبشرية والاقتصادية ق ٢٣ هـ / ق ٨٨ م / ق ٩٩ م - عبد الرحمن رشك شنجار المياح رسالة دكتوراه باشراف: صباح ابراهيم الشبخلي، معهد التاريخ العربي والتراث العلمي (بغداد) ١٤٢٤ - ٢٠٠٣. احيزت بتقدير (الامتياز).

كتاب الايضاح في أصول الدين - لابن الزاغوني ابي الحسن علي بن عبيد الله بن نصر المؤرخ الفقيه الحنبلي البغدادي (٤٥٥ - ٥٢٧ هـ / ١٠٦٣ - ١١٢٢ م)، تح وضبط: احمد عبد الرحيم السايح واحسان عبد الغفار مرزا، ط ١، القاهرة، مكتبة الثقافة الدينية، ١٤٢٥ - ٢٠٠٤، ٥٢٢ ص.

ب -

الباب الصرقي في وصفات الاصوات - وفاء فايد كامل، ط ١، القاهرة، عالم الكتب، - ٢٠٠١، ٢٦٤ ص.

الببليوجرافيا التكوينية إطار نظري مقترح لدراسة علاقات التأليف والنصوص - كمال عرفات نبهان. مجلة معهد المخطوطات العربية ((القاهرة)) ج ١، مج ٤٤، (١٤٢١ - ٢٠٠٠) ١٦٩ - ١٨٣.

البحث اللغوي عند العرب - احمد مختار عمر، ط ١، القاهرة، عالم الكتب، - ٢٠٠٢، ٢٨٤ ص

البحرية في عصر سلاطين المعاليك، ابراهيم حسن سعيد، القاهرة، دار المعارف بمصر، - ٢٠٠٤، ٢٣٠ ص.

بحوث في العربية المعاصرة، وفاء كامل فايد، ط ١، القاهرة، عالم الكتب - ٢٠٠٣، ٢١٦ ص.

بدائع الأزمان في وقائع كرمان - أفضل الدين الكرمانى المؤرخ المعاصر للدولة السلجوقية. دراسة وترجمة وتعليق: ثريا محمد علي، القاهرة، عين للبحوث والدراسات الانسانية والاجتماعية، ١٤٢١ - ٢٠٠١، ١٦٨ ص.

البرهان عما في ديوان علي بن ألجهم من وهم ونقصان - عبد الرزاق حويزي. العرب (الرياض) ج ٩ - ١٠، س ٢٩ (١٤٢٥ - ٢٠٠٤) ٥٩٩ - ٦١٩ (ق ١).

ج ١٢، س ٢٩ (١٤٢٥ - ٢٠٠٤) ٧٢١ - ٧٤٠ (ق ٢).

البصائر في علم المناظر لكمال الدين الفارسي - مصطفى موالدي. مجلة معهد المخطوطات العربية (القاهرة) ج ١، مج ٤٤ (١٤٢١ - ٢٠٠٠) ٧ - ٥٤.

البهلول بن عمرو الكوفي رائد عقلاء المجانين - كامل مصطفى الشيبى، ط ١ بغداد - المكتبة العصرية، طبع دار المثنى للطباعة والنشر (١٤٢٥ - ٢٠٠٤)، ١١٠ ص.

البيان في روائع القرآن ((دراسة لغوية واسلوبية للنص القرآني)) تمام حسان، ط ٢، القاهرة، عالم الكتب، - ٢٠٠٠، ٩٤٠ ص.

بيان مناسبات تراجم صحيح البخاري بين الزين ابن المنبر (ت ٦٩٥ هـ) وابن رشيد السبتي (ت ٧٢١ هـ) - محمد بن زين العابدين

البيانات في بيان بعض الايات - للامام ملا علي بن سلطان محمد الهروي القساري (ت ١٠١٤هـ / ١٦٠٦م) - عبادة بن ايوب الكبيسي. الاحمدية (دبي) ١٥٤ (١٤٢٤-٢٠٠٣).

ت

تاج العارفين - للجنيد البغدادي القواريري الخراز (ت ٢٩٨هـ / ٩١١م) دراسة وجمع وتحقيق: سعاد الحكيم، ط ١، القاهرة، دار الشروق ١٤٢٤ - ٢٠٠٤، ٣٦٧ ص.

تاريخ الادب في ايران من الفردوسي الى السعدي - ادوارد جرانفيل براون ١٢٧٨ - ١٣٤٢ / ١٨٦٢ - ١٩٢٦م) نقله الى العربية ابراهيم امين الشواربي، ط ١، القاهرة، مكتبة الثقافة الدينية، ١٤٢٤ - ٢٠٠٤، ٢٤٧ ص.

تاريخ الادب في ايران - ادوارد جرانفيل براون (١٢٧٨ - ١٣٤٢هـ / ١٨٦٢ - ١٩٢٦م) ترجمه عن الفارسية: محمد علاء الدين منصور ط ١، القاهرة، المجلس الاعلى للثقافة، ٢٠٠٢ - ١، ٢ ج.

تاريخ اسبانيا الاسلامية - ليفي بروفنسال (١٣١٢ - ١٣٧٥هـ / ١٨٩٤ - ١٩٥٦م) ترجمه الى العربية نخبة من المترجمين، ط ١، القاهرة، المجلس الاعلى للثقافة، ٢٠٠٢، الترجمة الكاملة للمجلد الثاني.

تاريخ طبرستان - بهاء الدين محمد بن حسن بن اسفنديار. ترجمة: احمد محمد نادي، ط ١، القاهرة، المجلس الاعلى للثقافة، ٢٠٠٢، ٤٧٧ ص.

تاريخ عمان رحلة في شبه الجزيرة العربية - جيمس ريموند ولستد (١٨٥٣ - ١٨٣٦م) بيروت، دار الساقي، ٢٠٠٤ - ٢٠٨ ص.

تاريخ الفلسفة الاسلامية في المغرب - محمد ابراهيم الفيومي، القاهرة، دار المعارف بمصر، ٢٠٠٤ - ٥٢٤ ص.

تاريخ مصر (رؤية قبطية للفتح الاسلامي) - ليوحنا النيقوسي، ترجمه عن الحبشية وعلق عليه وحقق مادته التاريخية واللغوية: عمر صابر احمد عبد الجليل، القاهرة، عين للبحوث والدراسات الانسانية والاجتماعية، ١٤٢١ - ٢٠٠١، ٢٨٢ ص.

تاريخ مصر الفاطمية - ل. أ. سيمينوفا، ترجمة: حسن بيومي، ط ١، القاهرة، المجلس الاعلى للثقافة، ٢٠٠١ - ٢٩٢ ص.

تاريخ نيسابور (المنتخب من السياق في تاريخ نيسابور) للحافظ ابي الحسن عبد الغافر بن اسماعيل بن عبد الغافر الفارسي (٤٥١ - ٥٢٩هـ / ١٠٥٩ - ١١٢٥م) انتخاب: ابراهيم بن محمد بن الازهر الصريفي (....) اعداد: محمد كاظم المحمودي، قم (ايران) نشر

التحرير الطاووسي المستخرج من كتاب (حل الاشكال في معرفة الرجال) - الاصل لابن طاووس جمال الدين ابي الفضائل احمد بن موسى بن جعفر الحسني العلوي الحلي الامامي (ت ٦٧٢هـ / ١٢٧٤م) - والتحرير للشيخ حسن بن الشهيد الثاني زين الدين بن علي الجبعي العاملي (٩٥٩ - ١٠١١م) ١٥٥٢ - ١٦٠٢م) تج: محمد حسن ترحيني مع اضافة بيانات وتعليقات، بيروت، منشورات مؤسسة الاعلمي.

تج: تج: ضياء الجواهري، قم (ايران) مكتبة السيد المرعشي، ١٤١١.

تج: رفعت فوزي عبد المطلب ونافذ حسين وعلي عبد الباسط، ط ١، القاهرة، مكتبة الخانجي للطباعة والنشر والتوزيع، ٢٠٠٠، ٦٩٦ ص.

تحفة المسؤول في شرح مختصر منتهى السؤل - للرهوني ابي زكريا يحيى بن موسى المالكي (ت ٧٧٢هـ / ١٢٧٢م) تج: عبد الهادي بن حسين شبيلي ويوسف الاخضر القيم، ط ١، دبي منشورات دار البحوث للدراسات الاسلامية واهياء التراث، ١٤٢٢ - ٢٠٠١، ٤٠٤ ص، ١٨٠٧ ص. سلسلة الدراسات الاصولية - ٥.

تداخل الاصول اللغوية وأثرها في بناء المعجم - عبد الرزاق بن فرج الصاعدي، المدينة المنورة، عمادة البحث العلمي، الجامعة الاسلامية، ١٤٢٢ - ١٠٢٠٠٢، ج ٢، ٥٩٢ ص + ٥٩٥ ص - ١١٢٧ ص.

تدريبات نحوية ولغوية في ظلال النصوص القرآنية - عبد العال سالم مكرم، القاهرة، عالم الكتب، ٢٠٠٢، ٨٨٠ ص.

التراث الادبي للحلاج الصوفي - عبد الوهاب امين، القاهرة، دار المعارف، ٢٠٠٤، ٣٠٠ ص.

تسمية من قتل مع الحسين عليه السلام من ولده واخوته وأهل بيته وشيعته - للفضيل بن الزبير بن عمر الكوفي الاسدي (ت بعد ١٥٠هـ) تج: السيد محمد رضا الحسيني. تراثنا (قم) ٢٤، س (١٤٠٦ - ...) ١٢٨ - ١٦٠.

التشييع في الاندلس منذ الفتح حتى نهاية الدولة الاموية - محمود علي مكي، ط ١، القاهرة، مكتبة الثقافة الدينية، ١٤٢٤ - ٢٠٠٤، ٧١ ص.

تطبيقات قواعد الفقه عند المالكية من خلال كتابي ايضاح السالك للونشريسي والمنتخب للمنصور - الصادق بن عبد الرحمن

الغرياني، ط - ١، دبي، منشورات دار البحوث للدراسات الاسلامية واحياء التراث، ١٤٢٣ - ٢٠٠٢.

** تطور الفكر السياسي في الاسلام - فتحية النبراوي ومحمد نصر مهنا، القاهرة، دار المعارف بمصر، ١، ٢٠٠٤، ج ٢، ٤٢٢ ص + ٥٢٠ ص.

** التطور النحوي للغة العربية بر جستر اسر (١٣٠٢ - ١٣٥٢ هـ / ١٨٨٦ - ١٩٣٣ م) صححه وعلق عليه: رمضان عبد التواب، ط - ٤، القاهرة، مكتبة الخانجي للطباعة والنشر والتوزيع، ...، ٢٠٠٢، ٢٢٢ ص.

** التعازي والمراثي والمواظع والوصايا - للميرد ابي العباس محمد بن يزيد بن عبد الاكبر التماري الازدي (٢١٠ - ٢٨٥ هـ / ٨٢٦ - ٨٩٨ م) تح: ابراهيم محمد حسن الجمل، القاهرة، دار نهضة مصر للطباعة، ...، دت.

** التعجب من أغلاط العامة مسألة الامامة. للكراجكي ابي الفتح محمد بن علي بن عثمان الامامي (ت ٤٤٩ هـ / ١٠٥٧ م) تصحيح وتخريج: فارس حسون كريم، قم (ايران) دار الفدير، ١٤٢١ هـ - ٢٠٠٠ م.

** التعريب في التراث اللغوي - عبد العال سالم مكرم، القاهرة، عالم الكتب - ٢٠٠١، ٨٨ ص.

** التعريف بأوهام من قسم السنن الى صحيح وضعيف - محمود سعيد ممدوح، ط - ١، دبي، دولة الامارات العربية المتحدة، منشورات دار البحوث للدراسات الاسلامية واحياء التراث، ...، ١٠٠٠ م - ٦٠٠٠ م ولم يتم بعد.

** التعليق على النص في التراث العلمي الكيفية والضرورة - مصطفى يعقوب عبد النبي. الاحمدية (بيروت) ع ١٢ (١٤٢٣ - ٢٠٠٢) ٢٦٥ - ٢٩٨.

** تفسير سورة الناس - للبرهان النسفي برهان الدين ابي الفضل محمد بن محمد الجدلي المتكلم (٦٠٠ - ٦٨٧ هـ / ١٢٠٣ - ١٢٨٩ م) تح: عبادة الكبيسي، ط - ١، دبي منشورات دار البحوث للدراسات الاسلامية واحياء التراث، ١٤٢٢ - ٢٠٠١.

** تفسير الكريم المنان في سيرة عثمان بن عفان رضي الله عنه: شخصيته وعصره - علي محمد الصلابي، القاهرة، دار الفجر

للتراث، ١٤٢٥ - ٢٠٠٤، ٥١٢ ص تاريخ الخلفاء الراشدين - ٢.

** التفصيل في الفرق بين التفسير والتأويل - للعلامة حامد ابن علي بن ابراهيم العمادي الدمشقي الحنفي الفقيه (١١٠٢ - ١١٧١ هـ / ١٦٩٢ - ١٧٥٨ م) تح: حازم سعيد يونس البياتي. الاحمدية (دبي) ١٥٤ (١٤٢٤ - ٢٠٠٣).

** التكرار - حسين نصار، ط - ١، القاهرة، مكتبة الخانجي للطباعة والنشر والتوزيع، ٢٠٠٣.

تلحين النحويين للقراء - ياسين جاسم المحميد. الاحمدية (دبي) ١٥٤ (١٤٢٤ - ٢٠٠٣).

** تمام حسان رائدا لغويا - عبد الرحمن العارف، ط - ١، القاهرة، عالم الكتب، ٢٠٠٢، ٢٨٢ ص.

** التنظيم البحري الاسلامي في شرق المتوسط من القرن السابع حتى القرن العاشر الميلادي - علي محمود فهمي. ترجمة: قاسم عبده قاسم، القاهرة، عين للبحوث والدراسات الانسانية والاجتماعية، ١٤٢١ - ٢٠٠١، ٢٢٠ ص.

** التهذيب (في اختصار المدونة) - لابن البراذعي ابي سعيد خلف بن محمد الازدي المالكي القيرواني الصقلي الفقيه (ت ٢٧٢ هـ / ٩٨٢ م) تح: محمد الامين ولد محمد سسالم، ط - ١، دبي، دولة الامارات العربية المتحدة منشورات دار البحوث والدراسات الاسلامية واحياء التراث، ١٤٢٣ - ١٠٢٠٠٢، ٤٠٠ ص.

ث -

** الثابت والمتغير في فكر الامام ابي اسحاق الشاطبي - فجيدي محمد محمد عاشور، ط - ١، دبي، دولة الامارات العربية المتحدة، منشورات دار البحوث والدراسات الاسلامية واحياء التراث، ١٤٢٣ - ٢٠٠٢.

ج -

** الجامع اللطيف في فضل مكة وأهلها وبناء البيت الشريف - لابن ظهيرة جمال الدين محمد بن محمد بن ابي بكر المكي الخزومي الحنفي (ت ٩٨٦ هـ / ١٥٧٨ م) تح: علي عمر، ط - ١، القاهرة، مكتبة الثقافة الدينية، ١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢، ٢٤٦ ص.

** الجامع للرسائل والاطاريح في الجامعات العراقية شاملة

جميع التخصيصات ١٣٨٨ - ١٤٢١ هـ / ١٩٦٧ - ٢٠٠٠ م - جمع واعداد:
ابتسام مرهون الصفار، ط - ١، ليدز (بريطانيا) مجلة بيت
الحكمة، ١٤٢٢ - ٢٠٠٢، سلسلة اصدرات الحكمة - ٩.

** الجمل وصفين والنهروان - لابي مخنف لوط بن يحيى ابن
سعيد الغامدي الازدي الكوفي الامامي (ت ١٥٧ هـ / ٧٧٤ م) جمع
وتحقيق: حسن حميد السنيدي، ط - ١، لندن، مؤسسة دار الاسلام،
١٤٢٢ هـ - ٢٠٠٢ م اشتمل على مرويائه التاريخية مع دراسة حال
رواته.

** جمهرة تراجم الفقهاء المالكية - قاسم علي سعد، ط - ١، دبي،
دولة الامارات العربية المتحدة، منشورات دار البحوث والدراسات
الاسلامية واحياء التراث، ١٤٢٢ - ٢٠٠١.

** الجناية على الاطراف في الفقه الاسلامي - نجم عبد الله
العيساوي، ط - ١، دبي، دولة الامارات العربية، منشورات دار
البحوث والدراسات الاسلامية واحياء التراث، ١٤٢٢ - ٢٠٠١.

** جهود أبي عبيدة في رواية الادب والنقد - ليلي عبد الكريم
جيجان الزهيري رسالة ماجستير باشراف: زكي ذاكر العاني،
كلية الآداب، الجامعة المستنصرية ١٤٢٢ - ٢٠٠٢، ١٦٠ ص.

** جهود البطليوسي الأدبية في الاقتضاب - يونس احمد
السامرائي. مجلة معهد المخطوطات العربية (القاهرة) ج ٢، مج ٤٤
(١٤٢١ - ٢٠٠٠) ١٥٧ - ٢٠٢.

** الجوانب الاقتصادية والمالية في كتاب تجارب الامم لمكسويه
٢٩٥ - ٣٦٩ هـ / ٩٠٧ - ٩٧٩ م - فرات حمدان عبد المجيد الكبيسي،
رسالة دكتوراه باشراف: خالد جاسم الجنابي، كلية التربية (ابن
رشد) جامعة بغداد، ١٤٢٣ - ٢٠٠٢، ٤٠٤ ص.

** الجواهر المضية في بيان الآداب السلطانية (في أحكام السياسة
وأدائها عند الاوائل) - للمناوي زين الدين محمد بن عبد الرؤوف
بن تاج العارفين الحدادي القاهري (٩٥٢ - ١٠٣١ هـ / ١٥٤٥ - ١٦٢٢ م)
ط - ١، القاهرة، عالم الكتب، ٢٠٠٤، ١٠٨ ص.

- ج -

** حازم القرطاجني ونظرية التخيل والمحاكاة في الشعر - سعد
مصلوح، القاهرة، عالم الكتب، ٢٠٠٨، ٢٠٨ ص.

** الحجة في علل القراءات السبع - لابي علي الفارسي الحسن بن
احمد بن عبد الغفار النحوي (٢٨٨ - ٢٧٧ هـ / ٩٠١ - ٩٨٧ م) تج: علي
التجدي ناصف وعبد الحليم النجار وعبد الفتاح اسماعيل شلبي.
مراجعة: محمد علي النجار، ط - ٢، القاهرة، طبع مطبعة دار
الكتب المصرية، ٢٠٠٠ م، ١، ج ٢، ٢٣١ ص + ٢١٤ ص + ٤٥٢ ص.

** الحدائق الوردية في مناقب ائمة الزيدية - للعلامة الشهيد
حميد بن احمد بن محمد المحلي اليماني (ت ٦٥٢ هـ / ١٢٥٤ م) تج:
المرتضى بن زيد المحطوري الحسني، ط - ١، صنعاء، مطبوعات
مكتبة بدر العلمي والثقافي، ١٤٢٢ - ٢٠٠٢، ج ٢، ٢٨٧ ص + ٤١٦ ص.
** الحديث النبوي والتاريخ - احمد جمال الدين العمري، ط - ١،
القاهرة، دار المعارف، ٢٠٠٤، ٥٢٠ ص.

** حروف الجر وتعلقها - خليل ابراهيم السامرائي. الاحمدية
(دبي) ٧٤ (١٤٢٢ - ٢٠٠١) ٢٩٢ - ٣٤٠.

** الحضارة العربية في اسبانيا (١٣١٢ - ١٣٧٥ هـ / ١٨٩٤ - ١٩٥٦)
ترجمه الطاهر احمد مكي، ط - ٢، القاهرة، دار المعارف بمصر، -
٢٠٠٤، ٢٢٤ ص.

** حقيقة بيع الوفاء دراسة في الشريعة والقانون - ليلي بنت
عبد الله سعيد. الاحمدية (دبي) ١٤٤ (١٤٢٤ - ٢٠٠٢) ١٠٧ - ١٨٤.

** حكم نقل الاعضاء البشرية في الفقه الاسلامي - احمد عبد
الكريم سلامة. الاحمدية (دبي) ٧٤ (١٤٢٢ - ٢٠٠١) ٣٢١ - ٢٧٠.

** الحكمة في مخلوقات الله عز وجل - للغزالي زين الدين ابي
حامد محمد بن محمد بن محمد الطوسي، الشافعي (٤٥٠ - ٥٠٥ هـ /
١٠٥٨ - ١١١١ م) تج: رفعت فوزي عبد المطلب وعلي عبد الباسط
مزيد، ط - ١، القاهرة، مكتبة الخانجي للطباعة والنشر والتوزيع،
٢٠٠٢، ١٢٠ ص.

** الحماسة البصرية - لصدر الدين علي بن ابي الفرج بن
الحسن البصري (ت حوالي ٦٥٨ هـ / ١٢٦٠ م) تج: عادل سليمان
جمال، ط - ١، القاهرة، مكتبة الخانجي للطباعة والنشر
والتوزيع، ١٩٩٩ - ٢٠٠٠ م، ١، ج ٤.

** الحمام في الشعر العربي - علي ابراهيم ابو زيد، ط - ١،
القاهرة، دار المعارف، ٢٠٠٤، ٢٩٦ ص.

** حمد الجاسر في عيون الآخرين مجموعة كلمات ومراث قيلت

في وفاته. ط - ١، الرياض، مركز حمد الجاسر الثقافي .

★ الحياة الاجتماعية في بغداد ١٨٣١ - ١٩١٧. فردوس عبد الرحمن كريم اللامي. رسالة دكتوراه بأشراف: عماد عبد السلام رؤوف.

كلية التربية ((ابن رشد)) جامعة بغداد. ١٤٢٣ - ٢٠٠٢. ٣٦٥ ص.

★ الحياة الاقتصادية والاجتماعية في اقليم غرناطة في عصري المرابطين والموحدين من ٤٨٤ - ٦٢٠ هـ / ١٠٩٢ - ١٢٢٣ م - سامية مصطفى محمد سعد. القاهرة، مكتبة الثقافة الدينية، ١٤٢٣.

٢٠٠٢، ٢٤٢ ص.

★ الحياة الثقافية في المدينة المنورة (عصر سلاطين المماليك) - علي السيد علي، القاهرة، عين للبحوث والدراسات الانسانية والاجتماعية، ١٤٢١ - ٢٠٠١، ٣٠٤ ص.

★ الحياة العلمية زمن السامانيين التاريخ الثقافي لخراسان وبلاد ماوراء النهر في القرنين الثالث والرابع للهجرة - احسان ذنون الثامري، بيروت، دار الطليعة للطباعة والنشر .

★ حياة المحقق الكركي واثاره - محمد الحسون (تأليف وتحقيق) قم (ايران) منشورات الاجتجاج، ١٤٢٢ - ٢٠٠٣، ١ - ١٢ ج.

خ -

★ خبر الواحد اذا خالف عمل أهل المدينة دراسة وتطبيقا - حسان بن محمد حسن فلمبات، ط - ١، دبي، دولة الامارات العربية المتحدة، منشورات دار البحوث للدراسات الاسلامية واحياء التراث، ١٤٢١ - ٢٠٠٠، ٤١٦ ص، سلسلة الدراسات الاصولية - ٢.

★ خصائص الفكر التربوي عند الغزالي - احمد عرفات القاضي، الاحمدية (دبي) ٢٤ (١٤٢٤ - ٢٠٠٢) ٢٤٧ - ٢٨٨.

★ الخصومات البلاغية والنقدية في صنعة ابي تمام - عبد الفتاح لاشين القاهرة، دار المعارف، - ، ٢٢٨ ص.

★ الخصومة بين القدماء والمحدثين في العصر العباسي الأول - عبد اللطيف الحديدي، القاهرة، مكتبة النهضة المصرية، -

★ الخطب والمواعظ - لابي عبيد القاسم بن سلام الهروي البغدادي (١٥٤ - ٢٢٤ هـ / ٧٧٠ - ٨٢٨ م) تح: رمضان عبد التواب، ط -

١. القاهرة، مكتبة الثقافة الدينية، طبع دار المناهل للطباعة، -

... ٢٣٢ ص. مكتبة ابي عبيد القاسم، ابن سلام - ١.

★ الخلاصة النحوية - تمام حسان. ط - ٢، القاهرة، عالم الكتب، - ١٨٨ ص.

★ خلف الأحمر: حياته واثاره - كامل كريدي كولس رسالة ماجستير بأشراف .. زكي ذاكر العاني. كلية الجامعة المستنصرية (بغداد) ١٤٢٤ - ٢٠٠٣، ١٣٩ ص.

د -

★ دراسات أندلسية في الادب والتاريخ والفلسفة - الطاهر احمد مكي، ط - ٣، القاهرة، دار المعارف بمصر، - ٢٠٠٤، ٣٦٨ ص.

★ دراسات عن ابن حزم وكتاب طوق الحمامة - الطاهر احمد مكي، ط - ٤، القاهرة، دار المعارف بمصر، - ٢٠٠٤، ٢٥٢ ص.

★ دراسات في تاريخ مصر الاجتماعي في عصر سلاطين المماليك - قاسم عبد قاسم، القاهرة، دار المعارف بمصر، - ، ... ، ١٨٨ ص.

★ دراسات في نهج البلاغة - محمد مهدي شمس الدين، ط - ٤، بيروت، المؤسسة الدولية للدراسات والنشر، ١٤٢٢ - ٢٠٠١، ٤٢٢ ص.

★ دراسات قرآنية في اللغة والنحو - احمد ماهر البقري، القاهرة، دار المعارف، - ، ... ، ٢٩٦ ص.

★ دراسات لغوية في القرآن وقراءاته - احمد مختار عمر، ط - ١، القاهرة، عالم الكتب، - ٢٠٠١، ٢٤٢ ص.

★ دراسة حول نهج البلاغة - السيد محمد حسين الجبالي. تح: السيد محمد جواد الحسيني الجبالي، ط - ٢، شيكاغو، منشورات المدرسة المفتوحة في شيكاغو، ١٤٢١ - ٢٠٠٠.

★ دراسة في مصادر الادب - الطاهر احمد مكي، ط - ٧، القاهرة، دار انعارف بمصر، - ٢٠٠٤، ٣٩٢ ص.

★ درة الغواص في أوهام الخواص (نقد طبعة ابي الفضل ابراهيم) - بشار بكور. مجلة معهد المخطوطات العربية (القاهرة) ج ٢، مج ٤٤ (١٤٢١ - ٢٠٠٠) ٢٢٣ - ٢٣٥.

★ درس تاريخي في العربية المحكية - ابراهيم السامرائي (١٣٣٩ - ١٤٢٠ هـ / ١٩٢٠ - ٢٠٠١) ط - ١، القاهرة، عالم الكتب، - ٢٠٠٠، ٢٦١ ص.

★ الدرس اللغوي الاجتماعي عند الامام الغزالي في (المستصفى) - مهدي اسعد عرار. مجلة مجمع اللغة العربية (دمشق) ج ٢،

٢٢ ديوان دريد بن الصمة - جمع وتحقيق: عمر عبد الرسول، القاهرة، دار المعارف، - ٢٤٠ ص.

٢٢ ديوان رفاعة ((رافع)) الطلطاوي (١٢١٦ - ١٢٩٠ هـ / ١٨٠١ - ١٨٧٢ م) - طه وادي، القاهرة، دار المعارف بمصر، - ٢٢٤ ص.

٢٢ ديوان مجير الدين ابن تميم تحقيق وجمع: هلال ناجي وناظم رشيد شيخو نسبت فهارسه الى حسن عريبي الخالدي ولم يصنعها بالمرّة...!!، بيروت عالم الكتب، ١٩٩٩. قراءة.. مستدرك - بقلم: عباس هاني الجراح. مجلة مجمع اللغة العربية (دمشق) ج ٢، مج ٧٨ (١٤٢٤ - ٢٠٠٢) ٤٢٢ - ٤٧٠ مبحث نفيس أبان فيه صاحبه عن سعة اطلاع وبسطة معرفة وحافظة واعية.

٢٢ ديوان صادق القاموسي (١٢٤١ - ١٤٠٨ هـ / ١٩٢٢ - ١٩٨٨) جمعه وعلق عليه:

العلامة المبحر المرحوم: محمد رضا القاموسي ت (١٤٢٥ هـ / ٢٠٠٤ م) (طبب الله تراه واسكنه فسيح جناته وعوضا عنه بمن يسد مسده) ط ١، بغداد، منشورات المكتبة العصرية، طبع دار المثني للطباعة والنشر ببغداد، ١٤٢٥ - ٢٠٠٤، ٥٠٢ ص.

٢٢ ديوان منو جهري. شعر ابي نجم احمد بن قوص. ترجمة: محمد نور الدين عبد المنعم عن الفارسية، ط ١، القاهرة، المجلس الاعلى للثقافة، - ٢٠٠٢، ٤٨٢ ص.

- ٣ -

٢٢ رجال تاج العروس - للششيخ عزيز الله العطاردي. مرتبة حسب حروف المعجم مع الاحالة على المادة المذكورة في الكتاب، حيدر آباد (الهند) ١ - ٤٤ ج.

٢٢ الرحلات الى شبه الجزيرة العربية - دار الملك عبد العزيز، الرياض، ١٤٢٤ - ٢٠٠٢، ١ - ٢ ج.

٢٢ رحلة التراث العربي - سيد حامد النساج، ط ٥، القاهرة، دار لمعارف، - ٢٠٠٤، ٣٦٨ ص.

٢٢ رحلة خواجة حسن نظامي - حسن نظامي الدهلوي، ترجمة: سمير عبد الحميد ابراهيم، ط ١، القاهرة، المجلس الاعلى للثقافة، - ٢٠٠٢، ٣٢٩ ص.

٢٢ الدلالة القرآنية عند الشريف المرتضى (دراسة لغوية) - حامد كاظم عباس، ط ١، بغداد، منشورات وزارة الثقافة، طبع مطابع دار الشؤون الثقافية العامة، - ٢٠٠٤، ٤٦٦ ص سلسلة رسائل جامعية.

٢٢ دليل الرسائل الجامعية من البداية والنهاية - عبد الحميد ابراهيم، القاهرة، دار المعارف بمصر، - ٢٠٠٤، ٢٢٤ ص.

٢٢ دليل المخطوطات - السيد احمد الحسيني. تراثنا (قم) ٢٤، س ١ (١٤٠٦ - ١٩٨٦) ٦٥ - ٩٥ (ق ١)

٢٤ س ١ (١٤٠٦ - ١٩٨٦) ٥٩ - ٩٧ (ق ٢)

٥٩٤ - ٦٠٠ س ١٥ (١٤٢٠ - ١٩٩٩) ٢٠٠ - ٢٨٢

(ق ٥)

٦١٤ س ١٦ (١٤٢١ - ٢٠٠٠) ١٠٨ - ١٦٨ (ق ٧)

٦٨٤ س ١٧ (١٤٢٢ - ٢٠٠١) ١٠٢ - ١٥٠ (ق ١١)

٦٩٤ - ٧٠٠ س ١٨ (١٤٢٣ - ٢٠٠٠) ٢٠٢ - ٢٤٥

(ق ١٢)

٧١٤ - ٧٢٠ س ١٨ (١٤٢٣ - ٢٠٠٢) ١٨٨ - ٢٨٥ (ق ١٣)

٢٢ دور البحرين في الملاحة والتجارة البحرية من صدر الاسلام حتى سقوط الخلافة العباسية - محمود احمد محمد قمر، القاهرة، عين للبحوث والدراسات الانسانية والاجتماعية، ١٤٢١ - ٢٠٠١، ١١٤ ص.

٢٢ دور تركيا العثمانية في حفظ التراث العربي - ايمن فؤاد سيد. مجلة معهد المخطوطات العربية (القاهرة) ج ٢، مج ٤٤ (١٤٢١ - ٢٠٠٠) ١٣١ - ١٥٦.

٢٢ الدولة السلجوقية في عهد السلطان سنجر ٤٩٠ - ٥٥٢ هـ / ١٠٩٦ - ١١٥٧. يحيى حمزة عبد القادر الوزنة، القاهرة، مكتبة الثقافة الدينية، ١٤٢٤ - ٢٠٠٤، ٣١٥ ص.

٢٢ ديوان ابن عربي (ذخائر الأعلاق) شرح ترجمان الاشواق. تج ودراسة محمد علم الدين الشقيري، القاهرة، عين للبحوث والدراسات الانسانية والاجتماعية، ١٤٢١ - ٢٠٠١، ٥٢٠ ص.

٢٢ ديوان ابن الفارض - دراسة وتحقيق: عبد الخالق محمود، القاهرة، عين للبحوث والدراسات الانسانية والاجتماعية، ١٤٢١ -

•• رحلة هندي في بلاد الشرق العربي - شبلي النعماني (١٣٧٤هـ - ١٢٣٢هـ / ١٨٥٨ - ١٩١٤م) ترجمة: جلال السعيد الحفناوي، ط ١، القاهرة المجلس الاعلى للثقافة، ٢٠٠٢، ٢٢٢ص.

•• الردود على ابن حزم بالاندلس والمغرب من خلال مؤلفات علماء المالكية - القدوري. الاحمدية (دبي) ١٣٤ (١٤٢٤ - ٢٠٠٣) ٢٧١ - ٢٤٦.

•• رسالة في اثبات الاستواء والفوقية وتنزيه الباري جل وعلا عن الحصر والتمثيل والكيفية - لابن شيخ الحزامين عماد الدين احمد بن ابراهيم بن عبد الرحمن الواسطي الدمشقي القاهري (٦٥٧ - ٧١١هـ / ١٢٥٩ - ١٣١١هـ) تح وتعليق: عدنان بن حمود ابو زيد، ط ١، القاهرة، منشورات مكتبة الثقافة الدينية، ١٤٢٥ - ٢٠٠٤، ٥٤ص.

•• روضة المستبين في شرح التلقين - لابن بزيمة ابي فارس عبد العزيز بن ابراهيم بن احمد التيمي القرشي التونسي الفقيه المفسر، ٦٠٦ - ٦٦٢هـ / ١٢٠٩ - ١٢٦٤م) دراسة وتحقيق: محمد بن حسين علي بكري، ط ١، دبي، دولة الامارات العربية المتحدة، دار البحوث للدراسات الاسلامية واهياء التراث، -

ز -

•• الزلازل في بلاد الشام عصر الحروب الصليبية: دراسة عن النصف الثاني من القرن السادس الهجري - الثاني عشر الميلادي - محمد مؤنس احمد عوض، القاهرة، عين للبحوث والدراسات الانسانية والاجتماعية، ١٤٢١، ٢٠٠١، ٢٠٨ص.

•• الزمان والمكان وأثرهما في حياة الشاعر الجاهلي وشعره - صلاح عبد الحافظ، القاهرة، دار المعارف بمصر، ١٠٢٠٠٤ - ٢، ج ٢٧٦ ص + ٢٥٢ص.

•• زهد المجان في العصر العباسي - علي ابراهيم ابو زيد، القاهرة، دار المعارف بمصر، ٢٠٠٤، ٢٣٢ص.

•• زيادة (الى) في التركيب - علي محمد النوري. الاحمدية (دبي) ١٦٤ (١٤٢٥ - ٢٠٠٤) ١٦٢ - ١٨٤.

س -

•• السامي في الاسامي - للميداني ابي الفضل احمد بن محمد ابن

احمد النيسابوري الاديب (ت ٥١٨هـ / ١١٢٤م) تح: محمد موسى هنداي، القاهرة مكتبة الخانجي للطباعة والنشر والتوزيع.....

•• سعد السعود - لابن طاووس رضي الدين ابي الفضائل علي بن موسى بن جعفر الحلي الامامي (٥٨٩ - ٦٦٤هـ / ١١٩٣ - ١٢٦٦م) تح: فارس تبريزيان، قم (ايران) منشورات دليل، ١٤٢١ - ٢٠٠٠.

•• سعدي الشيرازي شاعر الانسانية: عصره وحياته وديوانه البستان، محمد موسى هنداي، القاهرة، مكتبة الخانجي للطباعة والنشر والتوزيع، -

•• سكردان السلطان - لابن أبي حجلة التلمساني شهاب الدين ابي العباس احمد بن يحيى بن ابي بكر الشاعر الدمشقي (٧٢٥ - ٧٧٦هـ / ١٢٢٥ - ١٢٧٥م) تح: علي عمر، ط ١، القاهرة، مكتبة الخانجي للطباعة والنشر والتوزيع، ٢٠٠١، ٢٧٠ص.

•• السلاجقة: تاريخهم السياسي والعسكري - محمد عبد العظيم ابو النصر، القاهرة، عين للبحوث والدراسات الانسانية والاجتماعية، ١٤٢١ - ٢٠٠١، ٤٤٨ص.

•• سلامان وابسال (شعر) - للجامي نور الدين ابي البركات عبد الرحمن بن احمد بن محمد الشيرازي (٨١٧ - ٨٩٨هـ / ١٤١٤ - ١٤٩٣م) ترجمة: عبد العزيز بقوش، ط ١، القاهرة، المجلس الاعلى للثقافة، ٢٠٠٢، ١٧١ص.

•• السلطان برقوق مؤسس دولة المماليك الجراكسة ٧٨٤ - ٨٠١هـ / ١٢٨٢ - ١٢٩٨م من خلال مخطوط عقد الجمان في تاريخ أهل الزمان - للعيني بدر الدين ابي القناء محمود بن احمد بن موسى القاساھري المؤرخ (٧٦٢ - ٨٥٥هـ / ١٣٦١ - ١٤٥١م) تح: ايمان عمر شكري، القاهرة، مكتبة مديولي، ٢٠٠٢، ٦١٢ص.

•• سياحت نامة ابراهيم بك - زين العابدين المراغي، ترجمة: محمود علاوي، ط ١، القاهرة، المجلس الاعلى للثقافة، ٢٠٠٠ - ٢٠٠٢، ١، ج ٢، ٥١٨ص + ٢٤٦ص + ٤٤٠ص.

•• السيدة عائشة وتوثيقها للسنة - جيهان رفعت فوزي، ط ١، القاهرة مكتبة الخانجي للطباعة والنشر والتوزيع، ٢٠٠١، ٢٨٨ص.

•• سيرة الامام البطل علي بن ابي طالب ملحمة زجلية للشاعر محمد عبد الحافظ تقديم: صالح جودت، ط ١، القاهرة، مكتبة

التقافة الدينية، ١٤٢٤ - ٢٠٠٤، ٢٠٥ ص.

** سيرة الفاروق - شمس العلماء شبلي النعماني (١٢٧٤ - ١٢٢٢ هـ / ١٨٥٨ - ١٩١٤ م) ترجمة جلال السعيد الحفناوي عن الاوردية. ط - ١. القاهرة. المجلس الاعلى للثقافة. ٢٠٠٠، ٤٢٢ ص.

ش -

** شخصية عبد المؤمن بن علي من خلال نقوده - صلاح يوسف بن قرية. الاحمدية (دبي) ٩٤ (١٤٢٢ - ٢٠٠١) ٢٨٣ - ٢٢٢.

** الشخصية المصرية في الأدبين الفاطمي والايوبي - احمد سيد محمد، ط - ٢، القاهرة - دار المعارف بمصر، ٢٠٠٤، ٢٣٤ ص.

** شرح اصول اعتقاد اهل السنة والجماعة - لهبة الله بن الحسن بن منصور اللالكائي الرازي الطبري (ت ٤١٨ هـ / ١٠٢٧ م) طبعة منقحة ومزودة محققة على نسختين خطيتين - حققه وخرج احاديثه وعلق عليه ابو يعقوب نشأت بن كمال المصري، قدم له فضيلة الشيخ مصطفى العدوي، ط - ٢، القاهرة. المكتبة الاسلامية، ١٤٢٥ - ٢٠٠٤، ١، ٨ ج، ١ - ٤ مج ٥٤٤ ص + ٥٢٨ ص + ٢٩٩ ص.

** شرح رأت قمر السماء، للنابلسي وعبد القادر الجزائري - يوسف زيدان، مجلة معهد المخطوطات العربية (القاهرة) ج ١، مج ٤٤ (١٤٢١ - ٢٠٠٠) ١٨٥ - ١٦٨.

** شرح الرضي علي كافية ابن الحاجب - شرح وتعليق: عبد العال سالم مكرم، ط - ١، القاهرة، عالم الكتب، ٢٠٠١، ١ - ٤ مج، ٢٤٦٩ ص.

** شرح شافية ابن الحاجب - لنظام الدين النيسابوري (ت. بعد ٧٢٠ هـ) دراسة وتحقيق: موسى جعفر فاضل الحركاني. رسالة دكتوراه باشراف: عبد الرسول سلمان الزيدي، كلية التربية، الجامعة المستنصرية ١٤٢٣ - ٢٠٠٢، ٢٨٨ ص.

** شرح عقيدة ابن ابي زيد القيرواني في كتابه الرسالة - للقاضي عبد الوهاب بن علي بن نصر الثعلبي البغدادي المالكي المقيمه القاضي، ٣٦٢ - ٤٢٢ هـ / ٩٧٢ - ١٠٣١ م) تح: احمد محمد نور سيف، ط - ١، دبي، دولة الامارات العربية المتحدة، دار البحوث للدراسات الاسلامية واحياء التراث، ١٤٢٤ - ٢٠٠٤.

** شرح اللمع في النحو - لابي نصر القاسم بن محمد بن مباشر الواسطي البغدادي القاهري الضرير (ت بعد ٤٦٩ هـ / ١٠٧٧ م) تح: رجب عثمان محمد، تصدير: رمضان عبد التواب، ط - ١، القاهرة. منشورات مكتبة الخانجي، طبع الشركة الدولية للطباعة، ١٤٢٠ - ٢٠٠٠، ٣١٧ ص.

** شروح الشعر الجاهلي: نشأتها وتطورها - احمد جمال الدين العمري. القاهرة، دار المعارف بمصر، ٢٠٠٤، ٢٨٤ ص.

** شروح كتاب (الدر المختار شرح تنوير الابصار) في فقه المذهب الحنفي (دراسة موضوعية فقهية) - سائد بكداش. الاحمدية (دبي) ١٢٤ (١٤٢٢ - ٢٠٠٢) ١٢٩ - ١٩٠.

** شعر الاعشى مخطوطا ومطبوعا - محمود ابراهيم الرضواني. مجلة معهد المخطوطات العربية (القاهرة) ج ١، مج ٤٤ (١٤٢١ - ٢٠٠٠) ١٨٥ - ٢٢٨.

** الشعر الاموي - محمد فتوح احمد، القاهرة، دار المعارف بمصر..... ٢٠٠٤، ص ٢٠٠.

** شعر الشهاب المنصوري (٧٩٩ - ٨٨٧ هـ / ١٢٩٧ - ١٤٨٢ م) جمع وتحقيق: قرشي عباس دندراوي، ط - ٢، القاهرة، دار المعارف بمصر، ٢٠٠٤، ١٦٨ ص.

** شعر محمد بن عمار الاندلسي - مصطفى الغديري. ط - ١، وجدة (المغرب) منشورات كلية الآداب والعلوم الانسانية، ٢٠٠١.

** شعر منصور النمري (ت ١٩٢ هـ / ٨٠٨ م) جمع وتحقيق ودراسة: عبد الحفيظ مصطفى عبد الهادي، ط - ١، القاهرة، منشورات كلية الآداب، ١٤٢٤ - ٢٠٠٣، ٢٦٢ ص.

** شعراء مدينة وتاريخ - محمد بن سعد، الشويعر، ط - ٢، الرياض، المؤلف، ١٤٢٤ - ٢٠٠٣، ١ - ٢ ج.

** شهادة النساء تحملا واداء - ابتسام بنت عويد المطرفي. الاحمدية (دبي) ١٤٤ (١٤٢٤ - ٢٠٠٣) ٥٧ - ١٠٦.

** الشواهد الشعرية في مؤلفات المحقق الكركي - الشيخ محمد الحسون، تراتنا (قم) ٦٩٤ - ٧٠٠ س ١٨ (١٤٢٣ - ٢٠٠٢) ١٢٥ - ٢٠٢.

** الشواهد المرسلة في أساس البلاغة للزمخشري: توثيق وتحقيق: محمد حجاب، علي السياغي، ط - ١، القاهرة، عالم

الكتب، - ٢٠٠٠، ٢٩٦ ص.

** الشورى في ضوء القرآن والسنة - حسن ضياء الدين محمد عتر، ط ١، دبي، دولة الامارات العربية المتحدة، منشورات دار البحوث للدراسات الاسلامية واهياء التراث، ١٤٢٢ - ٢٠٠١، ٢٠٨ ص.

سلسلة الثقافة الاسلامية - ٢.

** شوقي ضيف: سيرة وتحية - اعداد وتقديم: طه وادي، ط ١، القاهرة، المجلس الاعلى للثقافة، - ٢٠٠٢، ٤٩ ص.

** الشيخ حمد الجاسر: انسانا وعالما - محمد حسين الاعرجي.

العرب (الرياض) ج ٩ - ١٠، س ٢٩ (١٤٢٥ - ٢٠٠٤) ٥٨٢ - ٥٩٨.

ص -

** الصاحبى في فقه اللغة وسنن العرب في كلامها - لابي الحسين احمد بن فارس (ت ٣٩٥ هـ / ١٠٠٤ م) شرح وتحقيق السيد احمد صقـر. قـدم لم: عبـده الراجـحـي، القاهرة، الهيئة العامة لقصور الثقافة، طبع الشركة الدولية للطباعة، - ٢٠٠٢، ٦٤٠ ص، الذخائر - ٩٩.

** الصورة الفنية في الشعر العربي خلال العهد العثماني - زينب محمد صبري، الاحمدية (دبي) ٩٤ (١٤٢٢ - ٢٠٠١) ٢٠١ - ٢٤٨.

** الصوفية في الاسلام - رينولد لين نيكولسن ((نيكلسن))، (١٢٨٥ - ١٣٦٤ هـ / ١٨٦٨ - ١٩٤٥ م) ترجمه وعلق عليه: نور الدين شريـبة، ط ٢، القاهرة، مكتبة الخانجي للطباعة والنشر والتوزيع، - ٢٠٠٢، ١٦٠ ص.

ض -

** ضاد العربية في ضوء القراءات القرآنية - عبد اللطيف الخطيب، ط ١، القاهرة، عالم الكتب، - ٢٠٠١، ٩٦ ص.

ط -

** طبائع الحيوان (المقالة الاولى في احوال الانسان وحضاراته) - الطبيب شرف الزمان طاهر المروزي، ط ١، القاهرة، عالم الكتب - ٢٠٠٢، ١٤٢ ص.

** طبقات الزيدية الكبرى ويسمى بلوغ المراد الى معرفة

الاسناد - للمؤيد بالله ابراهيم بن القاسم بن محمد بن القاسم الحسيني العلوي الشهاري اليمني المؤرخ (ت ١١٥٢ هـ / ١٧٢٩ م) تح: عبد السلام بن عباس الوجيه - ط ١، عمان (الاردن) منشورات مؤسسة الامام زيد بن علي الثقافية ١٤٢١ - ٢٠٠١، ١ - ٣، ٦١٠ ص + ٦١١ ص - ١١٩٦ ص + ١١٩٨ ص - ١٨٧٠ ص.

** الطبقات الكبير - لكاتب الواقدي ابي عبد الله محمد بن سعد بن منيع الزهري ولاء المؤرخ الحافظ (١٦٨ - ٢٢٠ هـ / ٧٨٤ - ٨٤٥ م) تح: علي محمد عمر، ط ١، القاهرة، مكتبة الخانجي للطباعة والنشر والتوزيع، - ٢٠٠١، ١ - ١١ مج وهي طبعة تامة شاملة لاصل الكتاب المخطوط.

** طبعة الملك في الفكر السياسي لابن الازرق - زينب عفيفي شاكـر. الاحمدية (دبي) ٥٤ (١٤٢١ - ٢٠٠٠) ٢١٢ - ٢٧٩.

ع -

** عالم اللغة عبد القاهر الجرجاني - البدر اوي عبد الوهاب زهران، ط ٤، القاهرة، دار المعارف، - ٢٠٠٤، ٣٠٠ ص.

** عبد الله بن مسعود المربي والاديب - الشحات السيد زغلول، القاهرة، دار المعارف بمصر، - ٢٠٠٤، ٢٤٠ ص.

** عجالة ذوي الانتباه في تحقيق اعراب لا اله الا الله - لبرهان الدين ابراهيم بن حسن الكوراني الشهرزوري الشهراني الكردي الصوفي (١٠٢٥ - ١١٠١ هـ / ١٦١٦ - ١٦٩٠ م) تح: محمد محمود فجال. الاحمدية (دبي) ٥٤ (١٤٢١ - ٢٠٠٠) ١٧٠ - ٢١٢.

** عدن ونشاطها التجاري من القرن الثالث - التاسع الهجري / التاسع - الخامس عشر الميلادي - عبد الله علي عبد الله العصيمي، رسالة ماجستير باشراف: بهجة كامل التكريتي، كلية الآداب، الجامعة المستنصرية (بغداد) ١٤٢٤ - ٢٠٠٤، ٣٢٨ ص.

** العرف: حقيقته وحجيته - حسن احمد مرعي. الاحمدية (دبي) ٥٤ (١٤٢١ - ٢٠٠٠) ٤٧ - ٩٨.

** عقيدة القاضي عبد الوهاب بن نصر البغدادي المالكي (ت ٤٢٢ هـ) في شرحه رسالة بن ابي زيد القيرواني. تح: احمد محمد نور سيف، ط ١، دبي، دولة الامارات العربية المتحدة، دار البحوث للدراسات الاسلامية واهياء التراث، ١٤٢٥ - ٢٠٠٤.

العلاقات بين المغول وأوروبا وأثرها على العالم الإسلامي - عادل هلال، القاهرة، عين للبحوث والدراسات الإنسانية والاجتماعية، ١٤٢١-٢٠٠١، ٢٠٤ ص

العلة النحوية عند العكبري في كتاب التبيان في أعراب القرآن - اسماعيل علي حمادي، مجلة اليرموك (ديالى / العراق) ٦٤، ٢(١٤٢٤-٢٠٠٣) ٥٩-٦٨ ص

علل النحو - لابن الوراق أبي الحسن محمد بن عبد الله ابن العباس البغدادي الفقيه الأصولي النحوي (ت ٢٨١هـ / ٩٩١م) تح: محمود محمد محمود نصار، ط ١، بيروت، دار الكتب العلمية، ١٤٢٢-٢٠٠٢، ٨٠٨ ص

علم اللغة الاجتماعي - محمود عياد، ط ٢، القاهرة، عالم الكتب، ٢٠٠٢، ٤٠٠ ص

العمدة في صناعة الشعر ونقده - لابي علي الحسن بن رشيق القيرواني (ت ٤٦٢هـ / ١٠٧١م) - تح: النبوي شعلان، ط ١، القاهرة، مكتبة الخانجي للطباعة والنشر والتوزيع، ١٠٢٠٠٠-٢ مج

العمدة من الفوائد والآثار والصحاح والغرائب في مشيخة شهدة - لشهدة بنت أحمد بن الفرج الأبري البغدادية العالمة (٤٨٢هـ - ٥٧٤هـ / ١٠٨٩-١١٧٨م) تح: رفعت فوزي عبيد المطلب، ط ٢، القاهرة، مكتبة الخانجي للطباعة والنشر والتوزيع، ٢٠٠٠، ١٧٨ ص

عمل أهل المدينة بين مصطلحات مالك وآراء الأصوليين - أحمد محمد نور سيف، ط ١، دبي، دولة الامارات العربية المتحدة، منشورات دار البحوث والدراسات الإسلامية وأحياء التراث، ١٤٢٢-٢٠٠١، ٨١ ص، سلسلة الدراسات القرآنية - ٣

عنان الناطفي: حياته وشعرها - قرشي عباس دندراوي، القاهرة، دار المعارف بمصر، ٢٠٠٤، ١٤٠ ص

عناية الشيخ حمد الجاسر بالأنساب - عايض الراددي، ط ١، ١٤٢٤-٢٠٠٣

عنوان العنوان أو المعجم الصغير - للباقعي برهان الدين أبي الحسن إبراهيم بن عمر بن حسن المؤرخ الأديب الدمشقي (٨٠٩هـ - ٨٨٥هـ / ١٤٠٦-١٤٨٠م) حققه وعلق عليه: حسن حبشي، ط ١، القاهرة، دار الكتب والوثائق القومية، مركز تحقيق التراث، طبع

مطبعة دار الكتب القومية بالقاهرة، ١٤٢٤-٢٠٠٣، ٥٢ ص

عهد الأشتر - محمد مهدي شمس الدين، ط ٢، مزيدة ومنقحة، بيروت، المؤسسة الدولية للدراسات والنشر، ١٤٢١-٢٠٠٠، ١٩٦ ص

غ -

الغناء والقيم الاجتماعية في العصر الجاهلي - حمدي جبر القرشي مجلة كلية الآداب (جامعة الفاتح/ليبيا) ٣٤ (....-٢٠٠٤) ٤٣٥-٤٥٠

الغيث الهامع شرح جمع الجوامع - لابن العراقي ولي الدين أبي زراغة أحمد بن عبد الرحيم بن الحسين الكردي القاضي القاهري (٧٦٢-٨٢٦هـ / ١٣٦١-١٤٢٢م) اعتنى به: أبو عاصم حسن بن عباس بن قطب، ط ١، الفاروق الحديثة للطباعة والنشر، ١٤٢٠-٢٠٠٠، ١٠٢ ص، ٢١٧ ص + ٢٢٥ ص - ٦٢٨ ص + ٦٤٥ ص - ١٤٠٧ ص

ف -

الفتح القدسي في آية الكرسي - للباقعي برهان الدين أبي الحسن إبراهيم بن عمر بن حسن الدمشقي المؤرخ الأديب (٨٠٩هـ - ٨٨٥هـ / ١٤٠٦-١٤٨٠م) تح: عبد الحكيم الأنيس، ط ١، دبي، دولة الامارات العربية المتحدة، منشورات دار البحوث والدراسات الإسلامية وأحياء التراث، ١٤٢٢-٢٠٠١، ٨١ ص، سلسلة الدراسات القرآنية - ٣

فتنة المعاصرة: إبراهيم السامرائي (١٣٢٩-١٤٢٠ / ١٩٢٠-٢٠٠١) اشأت في اللغة والأدب ص ٩-٢١

الفروق الفقهية - للقاضي عبد الوهاب بن علي بن نصر الثعلبي البغدادي الفقيه (٣٦٢-٤٢٢هـ / ٩٧٢-١٠٣١م) وعلاقتها بفروق الدمشقي - تح ودراسة: محمود سلامة الغرياني، ط ١، دبي، دولة الامارات العربية المتحدة، منشورات دار البحوث للدراسات الإسلامية وأحياء التراث، ١٤٢٤-٢٠٠٣، ٢١٥ ص، سلسلة الدراسات الفقهية - ١٢

فصول ببليوغرافية في تاريخ الحروب الصليبية - محمد مؤنس أحمد عوض، القاهرة، عين للبحوث والدراسات الإنسانية

٢٤، مج ٤٤ (١٤٢١ - ٢٠٠٠) ٤١ - ١٢٩ (ق - ٢).

**فصول غير منشورة لابن بري أبي محمد عبد الله بن بري
 أبين عبد الجبار المقدسي (٤٩٩-٥٨٢هـ/١١٠٦-١١٨٦م) تح: حاتم
 صالح الضامن. الاحمدية (دبي) ٧٤ (١٤٢٢-٢٠٠١) ٢٧١-٢٩٢.

****فضل جارية المتوكل العباسي حياتها وشعرها مع جمع ما بقي من نتائجها الشعري وتحقيقه - حسن يحيى محمد الخفاحي، مجلة البرموك (ديالى / العراق) ٦٤، س ٢ (١٤٢٤-٢٠٠٢) ١-٥٨.**

***فقه العمران الاسلامي من خلال الارشيف العثماني
الجزائري ٩٥٦. ١٢٤٦هـ / ١٥٤٩ - ١٨٥٠م. مصطفى احمد بن
حموش، ط-١، دبي، دولة الامارات العربية المتحدة، منشورات
دار البحوث للدراسات الاسلامية واحياء التراث، ١٤٢١. ٢٠٠٠،
٣١٥ص.

★★ فكرة التحسين والتقبيح العقلين حقيقتها وانرها على
البعد المقاصدي - صالح قادر الزكي، الاحمدية (دبي) ٩٤ (١٤٢٢) -
١١٣ (٢٠٠١) - ١٥٨.

القاهرة، مكتبة الخانجي للطباعة والنشر والتوزيع، ٢٠٠٠.

** الفن الاسلامي في الاندلس: الزخرفة النباتية - باسيليو
 بابون مالدونادو ترجمة: علي ابراهيم منوفي، مراجعة: محمد
 حمزة الحداد، ط ١، القاهرة، المجلس، الاعلى للثقافة، ٢٠٠٢،
 ٣٧٩ ص.

***الفض الاسلامي في الاندلس: الزخرفة الهندسية - باسيليو بابون مالدونادو ترجمة: علي ابراهيم منوفي، ط ١، القاهرة، المجلس الاعلى للثقافة، ٢٠٠٢، ٨٤٦ص.

القاهرة، دار المعارف بمصر، ٢٠٠٤، ٩٤ ص.

***فن النحوبين اليونانية والسريانية - ديونيسيوس تراكس.
ويوسف الاهوازي. ترجمة: ماجدة محمد انور، ط١، القاهرة،
المجلس الاعلى للثقافة، ٢٠٠١، ٢١٢ص.

**فهارس البارع في اللغة، لابي علي القالي - عبد الفتاح السيد
 سليم. مجلة معهد المخطوطات العربية (القاهرة) ج١، مج ٤٤ (١٤٣١)
 - ٢٠٠٠ (١٤٣٠٠٥ ق. ١).

**فهرس مخطوطات مكتبة أمير المؤمنين العامة (في) النجف
 الاشرف- السيد عبد العزيز الطباطبائي (١٣٤٨- ١٤١٦هـ/ ١٩٢٩
 (١٩٩٦) تراننا (قم) ٥٣٤- ٥٤، س١٤ (١٤١٩- ١٩٩٩) ٢٨٥- ٢٥٢ (ق- ١)
 ع ٥٥- ٥٦، س١٤ (١٤١٩- ١٩٩٩) ٢٨١- ٢٢١ (ق- ٢) ٦٤، س١٦ (١٤٢١-
 ٢٠٠٠) ١٦٨- ١٣٥ (ق- ٦) ٦٣٤- ٦٤، س١٦ (١٤٢١- ٢٠٠٠) ٢٣٤- ٢٦٤ (ق
 ٨-)

٦٨٤.س ١٧ (١٤٢٣- ٢٠٠١) ١٥١- ١٨١ (ق- ١١) ٦٩٤- ٧٠، س ١٨ (١٤٢٣- ٢٠٠٢) ٢٤٦- ٢٨٨ (ق- ١٢)

** الفوائد العجيبة في اعراب الكلمات الغريبة - لابن عابدين
 محمد امين بن عمر بن عبد العزيز الدمشقي الحنفي الفقيه
 (١١٩٨ - ١٢٥٢ هـ / ١٧٨٤ - ١٨٣٦) عبد الفتاح السيد سليم. مجلة معهد
 المخطوطات العربية (القاهرة) ج١، مج٤٥ (١٤٢٢ - ٢٠٠١) ١٢٧ - ٢٠٢.
 ** فواتح سور القرآن - حسين نصار، ط١، القاهرة، مكتبة
 الخانجي للطباعة والنشر والتوزيع، - ٢٠٠٢.

★★ في أسلوب القسم والفاضة - ابراهيم السامرائي (١٣٣٩).
١٤٢٠هـ/ ١٩٣٠، ٢٠٠١) أشتات في الادب واللغة. ص ١٢٧ - ١٤٢.

*** في تاريخ مصر الاجتماعي تطور الحيازة الزراعية زمن المماليك الجراكسة (دراسة في بيع أملاك بيت المال) - عماد بدر الدين ابو غازي، القاهرة - عين للبحوث والدراسات الانسانية والاجتماعية، ١٤٢١، ٢٠٠٠، ١٥٦ ص.

الاحمدية (دبي) ٨٤ (١٤٢٢-٢٠٠١) ١٥٣-٢١٠.

*** في الصراع الاسلامي - الصليبي السياسة الخارجية للدول
النورية (٥٤١، ٥٦٩ هـ / ١١٤٦ - ١١٧٤) - محمد مؤنس احمد عوض
القاهرة، عين للبحوث والدراسات الانسانية والاجتماعية، ١٤٢١
٢٠٠١، ٢٤٨ ص.

دار المعارف بمصر ، - ٢٠٠٤ ، ٢٨٤ ص.

*** في المجالات الدلالية في القرآن الكريم (صيغة افتعل) - زيد
كامل الخويسكي، القاهرة، دار المعارف، ٢٠٠٤، ٢١٠ ص.

★★ في المديح في الشعر المملوكي - زينب بيرة جكلي .. الاحمد

(دبي) ١٤٤ (٢٠٠٢ - ١٤٢٤) ٢٥٢ - ٢٤٢.

❖❖ فيض نشر الانشراح من روض طي الاقتراح - لابي عبد الله محمد بن الطيب محمد بن محمد الشرقي الفاسي المديني (١١١٠ - ١١٧٠هـ/ ١٦٩٨ - ١٨٥٦) دراسة وتحقيق: محمود يوسف فجال، ط - ١، دبي، دولة الامارات العربية المتحدة، منشورات دار البحوث للدراسات الاسلامية و احياء التراث، ١٤٢١ - ٢٠٠٠، مج ٢، ١٢٨٢ ص.

ق -

❖❖ القاضي عبيد الوهاب البغدادي المالكي في آثار القدماء والمحدثين (دراسات وثائقية) - عبد الحكيم الانيس، ط - ١، دبي، دولة الامارات العربية المتحدة، منشورات دار البحوث للدراسات الاسلامية و احياء التراث، ١٤٢٤ - ٢٠٠٢، سلسلة الدراسات - ٢. ❖❖ القسم في القرآن الكريم - حسين نصار، ط - ١، القاهرة، مكتبة الثقافة الدينية، ١٤٢١ - ٢٠٠١، ٤٦٦ ص.

❖❖ قصص الامير مرزبان على لسان الحيوان - مرزبان رستم بن شروين. ترجمة: يوسف عبد الفتاح فرج، ط - ١، القاهرة، المجلس الاعلى للثقافة - ٢٠٠٠، ٢٣٧ ص.

❖❖ قصص العشاق النثرية في العصر الاموي - عبيد الحميد ابراهيم، القاهرة، دار المعارف بمصر، ٢٠٠٤، ٤٦٤ ص.

❖❖ القصيدة الواحدة في الشعر الجاهلي - احمد محمد المشرف. رسالة دكتوراه باشراف: زكي ذاكر العاني، كلية الآداب، الجامعة المستنصرية ١٤٢٢ - ٢٠٠٢، ٢٠٠ ص.

❖❖ قضايا التعبير النحوي بين القدماء والمحدثين احمد سليمان ياقوت، القاهرة، دار المعارف - ٢٠٠٤، ٤٢٤ ص.

❖❖ فلائد العقيان في قوله تعالى (ان الله يامر بالعدل والاحسان) - للعلامة مرعي بن يوسف بن ابي بكر الكرمي المقدسي الحنبلي المحدث (ت ١٠٣٢هـ / ١٦٢٣م) تح: عبيد الحكيم الانيس. الاحمدية (دبي) ١٥٤ (١٤٢٤ - ٢٠٠٢).

❖❖ القواعد الاصولية عند القاضي عبد الوهاب البغدادي من خلال كتابه الاشراف على مسائل الخلاف - محمد بن المدنى الشنتوف، ط - ١، دبي - دولة الامارات العربية المتحدة، منشورات دار البحوث للدراسات الاسلامية و احياء التراث، ١٤٢٤ - ٢٠٠٢.

❖❖ القواعد الفقهية من خلال كتاب الاشراف على مسائل الخلاف للقاضي عبد الوهاب البغدادي - محمد الروكي، ط - ١، دبي، دولة الامارات العربية المتحدة، منشورات دار البحوث للدراسات الاسلامية و احياء التراث، ١٤٢٤ - ٢٠٠٢، سلسلة الدراسات الفقهية - ١٠.

❖❖ قواعد النجاة في ميزان القرآن الكريم - طالب محمد اسماعيل، ط - ١، عمان (الاردن) دار زهران للنشر والتوزيع، ٢٠٠٤، ١٣٤ ص.

ك -

❖❖ الكافي في العروض والقوافي - لابن الخطيب التبريزي ابي زكريا يحيى بن علي بن محمد الشيباني اللغوي (٥٤١ - ٥٥٢هـ / ١٠٣٠ - ١١٠٩م) تح: الحساني حسن عبد الله، ط - ٤، القاهرة، مكتبة الخانجي للطباعة والنشر والتوزيع، ٢٠٠١، ٢٥١ ص.

❖❖ كتاب الذب عن مذهب مالك لابن زيد القيرواني (ت ٢٨٦هـ) دراسة لمضامينه الفقهية والحجاجة - عبد الحميد بن محمد العلمي. الاحمدية (دبي) ١٤٤ (١٤٢٤ - ٢٠٠٢) ١٨٥ - ٢١٢.

❖❖ كتاب سليم بن قيس الهلالي اقدم نص تاريخي عقائدي في الاسلام. محمد باقر الانصاري الزنجاني. تراثنا (قم) ٦٣٤ - ٦٤، س ١٦ (١٤٢١ - ٢٠٠٠) ٨٥ - ١٦٢.

❖❖ كسوة الكعبة المشرفة وفنون الحجاج - ابراهيم حلمي، القاهرة، عين للبحوث والدراسات الانسانية والاجتماعية، ١٤٢١ - ٢٠٠١، ٢٠٢ ص.

❖❖ الكشف والبيان في تفسير القرآن - للثعلبي ابي اسحاق احمد بن محمد بن ابراهيم النيسابوري المفسر (ت ٤٢٧هـ / ١٠٢٥م) تح ابي محمد عاشور، بيروت، دار احياء التراث العربي، ١٤٢٢ - ٢٠٠١. ❖❖ كلمة اتحاد العرب في حفل تأبين عادل العوا - علي عقله عرسان. مجلة مجمع اللغة العربية (دمشق) ج ٢، مج ٧٨ (١٤٢٤ - ٢٠٠٢) ٤٨٨ - ٤٩٠.

❖❖ كلمة اسرة الفقيد في حفل تأبين المرحوم د: عادل العوا - نبوغ العوا. مجلة مجمع اللغة العربية (دمشق) ج ٢، مج ٧٨ (١٤٢٤ - ٢٠٠٢) ٤٩٤ - ٤٩٦.

★★ كلمة رئيس مجمع اللغة العربية في حفل تأبين المرحوم د:
عادل العوا - شاكرا الفحام. مجلة مجمع اللغة العربية (دمشق) ج ٢،
مج ٧٨ (١٤٢٤ - ٢٠٠٣) ٤٨٣ - ٤٧٥

★★ كلمة السيدة وزيرة الثقافة في حفل تأبين المرحوم د. عادل
العوا نجدة قصاب حسن. مجلة مجمع اللغة العربية (دمشق) ج ٢،
مج ٧٨ (١٤٢٤ - ٢٠٠٣) ٤٧٢ - ٤٧٤.

★★ كلمة طلاب الفقيد عادل العوا قصيدة يرددها الزمان -
عزت السنيد احمد. مجلة مجمع اللغة العربية (دمشق) ج ٢،
مج ٧٨ (١٤٢٤ - ٢٠٠٣) ٤٩١ - ٤٩٣.

ل -

★★ اللآليء الخوارزمية (شعر) لاختط خوارزم الموفق بن
احمد بن اسحاق المكي الحنفي (٤٨٤ - ٥٦٨ هـ / ١٠٩١ - ١١٧٢ م) - فارس
حسون كريم. تراثنا (قم) ٦٨، س ١٧ (١٤٢٢ - ٢٠٠١) ٧٤ - ١٠١.

★★ لباب الحصول في علم الاصول - للحسين بن عتيق بن
الحسين التغلبي المرسى، الاندلسي السبتي المالكي المؤرخ (٥٤٩ -
٦٢٢ هـ / ١١٥٤ - ١٢٣٥) تج: محمد غزالي عمر جابي، ط ١، دبي،
منشورات دار البحوث للدراسات الاسلامية واحياء التراث، ١٤٢٢ -
٢٠٠١، ٢١، مج ٨٢٩، سلسلة الدراسات الاصولية - ٦.

★★ لزوم ما لا يلزم - محمد عبد المجيد الطويل. مجلة معهد
المخطوطات العربية (القاهرة) ج ٢، مج ٤٤ (١٤٢١ - ٢٠٠٠) ٢٠٥ - ٢٢١.

★★ لزوم ما لا يلزم (تعقيب على بحث د: محمد عبد المجيد
الطويل) السعيد السيد عبادة. مجلة معهد المخطوطات العربية
(القاهرة) ج ٢، مج ٤٥ (١٤٢٢ - ٢٠٠١) ١٠٥ - ١١٥

★★ اللغة بين المعيارية والوصفية - تمام حسان، القاهرة، عالم
الكتب، ٢٠٠١، ١٨٤ ص.

★★ اللغة في المجتمع - تمام حسان، القاهرة، عالم الكتب، ٢٠٠٣،
٢٨٢ ص.

★★ اللغة والمناسبات العقلية - عدنان محمد سلمان. الاحمدية
(دبي) ٩٤ (١٤٢٢ - ٢٠٠١) ١٥٩ - ٢٠٠.

★★ لفظتا (عافر وعقيم) ودلاتهما اللغوية في القرآن الكريم.
عبد الرحمن بن حسن العارف. الاحمدية (دبي) ٨٤ (١٤٢٢ -

٢٠٠١) ٦١ - ٨٦.

★★ لعة السراج لحضرة التاج - مؤلف مجهول ترجمة: محمد علاء
الدين منصور (عن الفارسية) ط ١، القاهرة، المجلس الاعلى
للثقافة، ٢٠٠٢، ٢٠٠ ص.

★★ لوائح الحق ولوامع العشق - للجامي نور الدين عبد الرحمن
بن احمد بن محمد المفسر المتصوف (٨١٧ - ٨٩٨ هـ / ١٤١٤ - ١٤٩٢ م)
ترجمة: محمد علاء الدين منصور ط ١، القاهرة، المجلس الاعلى
للثقافة، ٢٠٠٢، ٢٢٢ ص.

م -

★★ ما لم ينشر من المخصص لابن سيده - محمود ابراهيم
الرضواني. مجلة معهد المخطوطات العربية (القاهرة) ج ١، مج ٤٥
(١٤٢٢ - ٢٠٠١) ٤٩ - ١٢٥.

★★ متابعات تاريخية لحركة الفكر في الحلة منذ تأسيسها
ولاربعة قرون - محمد مفيد آل ياسين، ط ١، بغداد، المكتبة
العصرية، طبع دار المثنى للطباعة والنشر، ١٤٢٥ - ٢٠٠٤، ٧٠ ص،
ملتقى القاموسي - ٧.

★★ المتبقي من شعر العلامة (محمد جواد) البلاغي (١٢٨٢ -
١٣٥٢ هـ) - الشيخ محمد الحسون. تراثنا (قم) ٧١٤ - ٧٢، س ١٨ (١٤٢٢ -
٢٠٠٢) ١٢٥ - ١٨٧.

★★ المتشابه - حسين نصار، ط ١، القاهرة، مكتبة الخانجي
للطباعة والنشر والتوزيع، ٢٠٠٣.

★★ المتعة الواجبة في الشريعة الاسلامية وقانون الاحوال
الشخصية المصري - ابراهيم محمد عبد الله الخولي. الاحمدية
(دبي) ٥٤ (١٤٢١ - ٢٠٠٠) ٩٩ - ١٢٤.

★★ مثنويات حكيم سنائي (شعر) - سنائي الغزنوي ترجمة:
عبد الفتاح فرج (عن الفارسية) ط ١، القاهرة، المجلس الاعلى
للثقافة، ٢٠٠٠، ١٩٥ ص.

★★ المجازات النبوية - للشريف الرضي ابي الحسن محمد ابن
الحسين بن موسى الموسوي العلوي الشاعر النقيب (٢٥٩ - ٤٠٦ هـ /
٩٧٠ - ١٠١٥ م) تج: مهدي هوشمند، قم (ايران) نشر دار الحديث،
١٤٢٢ - ٢٠٠١

**المجمع العلمي العربي بدمشق والمرأة- ليلي الصباغ. مجلة مجمع اللغة العربية (دمشق) ج ٢، مج ٧٨ (١٤٢٤- ٢٠٠٣) ٢٥١- ٢٩٠.
 **محاولة باتجاه تأصيل المعجم المائي العربي (الفصول المائية من كتاب فقه اللغة). بغداد عبد المنعم. مجلة معهد المخطوطات العربية (القاهرة) ج ١، مج ٤٥ (١٤٢٢- ٢٠٠١) ٢٠٥- ٢٢٤.
 **المحتسب في تبين وجوده شواذ القراءات والايضاح عنها - لابي الفتح عثمان بن جني الموصلي النحوي اللغوي (ت ٣٩٢هـ/ ١٠٠٢م) تح: علي النجدي ناصف وعبد الحليم النجار وعبد الفتاح اسماعيل شلبي، القاهرة، المجلس الاعلى للشؤون الاسلامية، وزارة الاوقاف، طبع مطابع التجارية، ١٤٢٤- ٢٠٠٤ ج ٢، ص ٢٩٢+ ٥٤٤ص.
 **محمد بن حبيب... رحلته في كتابة التاريخ والانساب- رشيد الخيون. العرب (الرياض) ج ١١، ١٢، س ٢٩ (١٤٢٥- ٢٠٠٤) ٦٥٩- ٦٧٠.
 **محمد بن شريفة محققاً - احمد عبد الحليم عطية. مجلة معهد المخطوطات العربية (القاهرة) ج ١، مج ٤٤ (١٤٢١- ٢٠٠٠) ٢٤١- ٢٥٩.
 **محمد عبد الهادي المنوني - بقلمه. مجلة معهد المخطوطات العربية (القاهرة) ج ٢، مج ٤٥ (١٤٢٢- ٢٠٠١) ١١٧- ١٨٧.
 **محن الشعراء والادباء وما أصابهم من السجن والتعذيب والبلاء - يحيى الجبوري، ط ١، بيروت، دار الغرب الاسلامي، - ٢٠٠٣، ٤٩٤ص.
 **مختار رسائل جابر بن حيان - عنى بتصحيحها ونشرها: ف كراوس (١٣٢٢ - ١٣٥٩هـ/ ١٩٠٤ - ١٩٤٤) ط ٢، القاهرة، مكتبة الخانجي للطباعة والنشر والتوزيع، ٢٠٠٢، ٥٧٥ص.
 **مختارات من ديوان شمس الدين تبريزي - شعر مولانا جلال الدين الرومي، ترجمة: ابراهيم الدسوقي شتا (عن الفارسية) ط ١، القاهرة، المجلس الاعلى للثقافة، ٢٠٠٠- ٢٠٠١، ٤٥٨ص+ ٤٥٨ص.
 **المخطوطات العربية في المانيا (مكتبة برلين وفهرس الورد) - عادل سليمان جمال، مجلة معهد المخطوطات العربية (القاهرة) ج ٢، مج ٤٤ (١٤٢١- ٢٠٠٠) ٧- ٤٠.
 **مخطوطات الفروسية والبيطرة والزردقة في خزائن العراق-

اسامة ناصر النقشبندى. مجلة معهد المخطوطات العربية (القاهرة) ج ٢، مج ٤٥ (١٤٢٢- ٢٠٠١) ٦١- ٨٥.
 **مخطوطات مكتبة د. تدمري في طرابلس الشام - عمر عبد السلام تدمري. مجلة معهد المخطوطات العربية (القاهرة) ج ١، مج ٤٥ (١٤٢٢- ٢٠٠١) ٧- ٤٧.
 **مخطوطات موريتانيا (بعثة المعهد الى نواكشوط) - فيصل الحفيان. مجلة معهد المخطوطات العربية (القاهرة) ج ٢، مج ٤٥ (١٤٢٢- ٢٠٠١) ٧- ٦٠.
 **المدرسة البغدادية للمذهب المالكي: نشأتها، أعلامها، منهجها، أثرها - محمد العلمي، ط ١، دبي، دولة الامارات العربية المتحدة، منشورات دار البحوث للدراسات الاسلامية واهياء التراث، ١٤٢٤- ٢٠٠٢.
 **مراعاة الخلاف عند المالكية واثره في الفروع الفقهية - محمد احمد شقرون ط ١، دبي، دولة الامارات العربية المتحدة، منشورات دار البحوث للدراسات الاسلامية واهياء التراث، ١٤٢٢- ٢٠٠٢.
 **مرثية الامام الحسين (ع) - نظم الملا حبيب الله الشريف الكاشاني ١٢٦٢ - ١٣٤٠هـ . تح: فارس حسون كريم. تراثنا (قم) ١٦، س ١٦ (١٤٢١- ٢٠٠٠) ١٨٩- ٢١٨.
 **المسائل التي بناها الامام مالك على عمل أهل المدينة توثيقا ودراسة - محمد المدني بوساق، ط ١، دبي، دولة الامارات العربية المتحدة، دار البحوث للدراسات الاسلامية واهياء التراث، ١٤٢١- ٢٠٠٠، ١، ٣، ٤٨٩ص.
 **مسالك الثقافة الاغريقية الى العرب - تمام حسان، القاهرة، عالم الكتب، ٢٠٠٢، ٢٨٨ص.
 **مشاهير شعراء الشيعة - عبد الحسين الشبستري، قم (ايران) منشورات المكتبة الادبية المختصة، ١٤٢١- ١٤٢٠، ١، ٥ج.
 **مشاورات الرسول (ص) في الامور العسكرية - حمدان عبد المجيد الكبيسي. العرب (الرياض) ج ١١، ١٢، س ٢٩ (١٤٥٢- ٢٠٠٤) ٦٧١- ٦٩٤.

مالذ وطاب من طرائف الشعر والأدب في الفصحى والعامية

نألف: فاضل مهدي
تقديم: عامر رشيد السامرائي

تعريف ونقد: نجلة محمد

الكتاب يبدأ وينتهي بحديث عن ((الوجدان البشري المتمثل بخفقات القلوب ونبض الحياة فيها فهي - أي النصوص - ترسم مختلف المشاعر العذرية منها أو المنطلقة في التخيل الى جانب الصور التي لا تباعد عن النزعات التي في العروق مع الدماء ...))

ومؤلفه (الفاضل) - على قلة ايماءاته وملاحظاتة - وكما عرفه مقدم الكتاب، مزود بمعارف وثقافات لغوية وعروضية وبلاغية، تضعه في مستوى الاساتيد والادباء ذوي السليقة والمتابعة والذوق والعلم. مع كفاية ((حافضة هي خزانة لروائع الادب الفصيح والادب الشعبي ((منظوم ومنشور)) فضلاً عن ذكرياته عن الحياة السياسية (والصحفية)).

وليس بدعاً ان لا ينسلك - عبر هذا المسار الحافل بفنون الثقافة في عداد الرجال الذين يحيطون علماً بالجانب الروحي للموسيقى، فكانت له دراية مواتية وخبرة متمرسية في صنعة الالحن وتجارب ادائها فاحتضن ((معلومات ثرية عن الغناء العراقي ولا سيما المقام العراقي واطواره ورجاله بل وله جلسات مع بعضهم على جهاز التسجيل دونت)).

ومما يتصل بهوية المؤلف الغنية بالوقار والثقة بالنفس زهد بالبروز وحسب الشهرة فتجنب بعد الصيت ومزعجات ((الاضواء)) ومهوسات الادعاء والتبجح والتشدد وتلك لعمرى خصلة تعجب قلة من الادباء المبدعين والباحثين المجودين.

هذا وكنت ارجو ان اختصر او استعرض حضور هذا الكتاب الا انني رايت ان ذلك يلزمي إعادة نقله او نقل جزء كبير منه، فالعنوانات الشافية التي استلهمها المؤلف لتلائم فحواي النصوص اكثر من ان تحصى فكيف اذا اردت ان استلضت النظر الى الصياغات البديعة والتفنن في جمال النسيج وخصب الدلالات والتخريج وغير هذا



القراءة من يحنه. ويحيط بقوامه بعض محترفي الادب وهواته، ويتذوقه - على تفاوت في الرؤية والمنهج والمران والغرض والحصول المعرفي والذوقي والعاطفي ...

وليس يعنيني جرد وسرد (موضوعات) و(مضامين) و(مصنفات) المعارف الفكرية والثقافية التي ابتدعتها مثل هذه القراءات، فذلك امر لا اريده، ولا استطعيه وان اردت. الفرط شموله وغلبة تنوعه وكثرته ...

ويهمني من ثمرات تلك القراءات كتاب ((مالذ وطاب من طرائف الشعر والأدب في الفصحى والعامية)) لمؤلفه فاضل مهدي ومقدمه عامر رشيد السامرائي، نشر دار الشؤون الثقافية العامة / ٢٠٠٤.

الكتاب من التأليف التي تعول على حسن الاقتباس والانتقاء وحيوية الاختيار والنقل والعناية في سرد النصوص الشعرية والنثرية - الفصيحة والعامية، وتتبع شواهدا واستقصاء نظائرها وتوثيق كثير من المناظرات والمجارات والردود في المجالس والمراسلات الاخوانية وبخاصة التي تأتي ((بنت ساعتها)) أو ارتجالاً وبدهاء ولباقة.. فزخر كل ذلك بالطرافة والطلاوة والعذوبة والمتعة والفائدة.

ومن هنا فكان من المنطقي الزهادة في عمل (فهرس) للكتاب ومجانبة السليقة التي يترسمها ويجري عليها الدارسون والمؤلفون والمحققون...
'ولا مناص من تفضيل صرف النظر عن الفهرس على ما اهاب بتقديمه وقراءته الشيخ محمود محمد شاكر اذ قال ((لكل كتاب فهرس فأقرأ الفهرس قبل كل شيء))...

فلدي ملاحظات هينات، يسيرات يشفع لي بذكرها انها لا تقلل من قيمة الكتاب وامتيازده وجماله فهي تمس مظهره لا جوهره وهي :-

١. كثر الاستاذ مقدم كلمة (المؤلف) وهو يعني (مؤلف الكتاب) وقد كنت ارجو ان يكون وصفه بالاختيار أو الجمع فهي أوفى بالمراد والقناعة

فهناك تباين بين التأليف والجمع وان كان الجمع من معاني التأليف ففي التأليف غايات ودراسات ومشتقات وسياقات ومحصلات تغاير مضمون (الجمع) والاهتمام بالطرافة والتخريج والاجتهاد والرؤية الذوقية ..

٢. يلفت النظر الى ان صفحة الغلاف لا تطابق الصفحة الثانية منه والمفروض انها متطابقتان فقد ذكر اسم مقدم الكتاب في الصفحة الثانية، وخلت صفحة الغلاف منه، ولا يجهل احد ما لا همية ذكر اسم المقدم (مادام قد ذكر) التي قد توازي اسم المؤلف، ولا سيما اذا كان كالاستاذ عامر رشيد السامرائي الذي ينسلك في عداد الادباء الاعلام اللامعين والباحثين الجليلين.

٣. لم يعرف مقدم الكتاب بسيرة صاحب الكتاب فلم يذكر في اية سنة ولد واين عاش وماذا كان يعمل ومتى رحل عن الدنيا، وما هي نتاجاته واسهاماته، فليس بسذ بال قوله ((انتهى من جمعها عام ١٩٧٧)) ولا احساسه بالنهاية في قوله ((ان شعلة حياتي آيلة الى الانطفاء))

٤. اثنى مقدم الكتاب على عدم اقبال المؤلف على قارئه بالاشارة الى مصادر مختاراته بل هو يكتفي بذكر اسم الشاعر ان توفر له ذلك ولا يرهق نفسه أو قارئه (...)

انني اشكك في صحة هذا وربما انحاز الى مناقضته، فاستكمال الاحاطة بدقائق المعلومات اثرء الكتاب بامر في غاية التجهيز والنضج، مما يقربه من درجة الكمال والتوثيق..

وكثيراً ما فات المؤلفين امور، واكملها المحققون بعدهم. وما كان اجدر بالاستاذ عامر ان يتم ما عجز عنه الاستاذ الجامع لاسباب نجهلها والا فمن هو (جلال الصفار) ص٢١٤ ومن هو (السلامي) ص٢٨٤ ومن هو (ابن الضيف) ص٢٠٤ ومن هم الحياويون الشيخ عبد الحسين الحياوي والسيد جعفر الحياوي وتحيس النجار الحياوي ص١٩١ الا يحتاج هؤلاء

وغيرهم كثير الى التعريف والاستبانة ولو في غير سرف أو اطناب ..

٥. ايضاح .. ابتليت بنفر من قراء (البلاش) يتسابقون بلحاجة الى استعارة بعض كتيبي قبل ان اتصفحها .. ثم لا يعيدونها الا بعد طول مطالبة وفي كثير من الاحيان تعاد وهي (مفصحة) ومخلوعة الاغلفة .. ومن المفارقات انني حممت تداول الكتب هذه المرة لما استبان نفعه .. فقد اعيد لي كتاب مالذ وطاب مع تعقيب كتبه احدهم في صفحة ٥٤ على فقرة (١٠٨) بعنوان ملح الفرنجي جاء فيها، أن الشاعر ابراهيم ادهم الزهاوي داعب فيها ابراهيم عيسى المصري صاحب كتاب مجمع الآثار وكان قدم الى العراق عام ١٩٢٨ وكان الشاعر وزمراً له قد وضعوا له مقدراً من الملح المعروف في بغداد (بملح الافرنكي) في قدحه الذي اعتاد ان يحتسي فيه الخمر فكرعه ظاناً أنه الخمر (...)) فقال الحاج ابراهيم ظن ملح ((الفرنجي)) خمر أرحيقاً

فاحتسأ ما بين هزؤ وضحك

كلما قال عقله ليس هذا

برحيق قالت امانيه ((بلكي))

من زمرة الشاعر الكبير ابراهيم ادهم الزهاوي الشعراء خضر الطائي وعبد الرحمن البناء وعبد الهادي الغواص وغيرهم وكان ملتقاهم مشرب ((صالح فيحاً)) في الميدان ويحضر ابراهيم عيسى المصري متأخراً وفور حضوره، يمد يده ((ويخطف)) أول كأس ((مترعة)) و((يكرعها)) جرة واحدة .. وفي ليلة نصبوا له كميناً فملأوا كأساً بملح الفرنكي وتركوه بانتظار الضيف ((ابراهيم المصري)) وحينما حضر تناوله كعادته وشربه دفعة واحدة فحصلت ((الانعطافة)) من خلال تكرار ذهابه الى ((دورة ...))

فتنظم الشاعر ابراهيم الزهاوي فقال :-

قد شرب الخمرة لكنه

عربد من تأثيرها د

فاردف عبد الرحمن البناء وقال ..

ودارت الدورة في بطنه

فقاء من تأثيرها ج

وجاء آخر وشطرهما وجاء آخر فتناهما ثم ثلثها ثالث .. ثم رابعها وخمسها وسدسها آخرون وهكذا حتى اكتملت قصيدة يحتويها دفتر سميك ..

وقليل وبعد فخاتمة المطاف والامور بخوايتهما كما يقولون ((ان كتاب ما لذ وطاب لقية فريدة وهو كتاب جدير بالاحتفاء والافتناء))